

لہذا دعوت الحق  
قرآن و سنت کی تعلیمات کا علمبردار

ماہنامہ (الحق) اکوڑہ خشک

اس کے زیرِ نگرانی

۲	ارونا سمیع الحق	نقش آغاز
۵	ارونا قاضی عبد کریم	مسلمانان کا مقصد حیات
۹	ارونا عبد بخند عباسی مدظلہ	ادارہ تحقیقات اسلامیہ کا مآخذ اسلام
۱۲	ارونا محمد یوسف صاحب	سندۂ فخر پر ایک نظر
۱۵	ارونا شمس الحق انصاری مدظلہ	حضرت عمرؓ اور تصوف
۲۵	ارونا غلام محمد بی۔ اسے	عمر احمد شانی کی تعریفیات کا اجمالی جائزہ
۳۱	ارونا محمد یوسف صاحب	(مفسرینی کی شادیاں)
۴۱	ارونا شیر علی شاہ صاحب	مکتوب بغداد
۵۰	بغداد	(عالم اسلام کی باتیں)



جلد نمبر ۲ شمارہ نمبر ۵ شوال ۱۳۸۵ھ فروردی ۱۹۶۷ء  
ذی سالہ پھر دپے فی پرچہ ۵۰ پیسے غیر مالک سالانہ اشتراک

سمیع الحق استاد دارالعلوم حقانیہ طابیع دنیا شریعت منقذ عالم پر ہیں پشاور سے چھپا کر  
دفتر الحق دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک سے شائع کیا۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اس وقت ملک میں قحط سالی کے آثار میں، خشک سالی اور مزدوریات، زندگی کی گرانی اور ناپائی ایک بھیانک صورت اختیار کر رہی ہے، اور ایسا مظلوم ہوتا ہے کہ خدا غور سے ہمارے ترقیاتی، زراعتی اور معاشی منصوبے ناکام ہو رہے ہیں۔ ایسے حالات میں ایک مسلمان اپنے ایمان و یقین کی روشنی میں صرف یہی کہہ سکتا ہے کہ ہماری نظریں وسائل معاش کے خالق سے ہٹ گئی ہیں۔ ہمارا بھرپور ترقیاتی منصوبوں پر ہے، اور ہمارا سہارا صرف وسائل و اسباب ہی پر مرکب کیا ہے۔ بلاشبہ ان اسباب کی اپنی جگہ اہمیت ہے۔ اور حسب ارشاد خداوندی خلق لکم ما فی الارض جمیعاً۔ (تمہارے نفع کے لئے خدا نے زمین کا سب کچھ پیدا کیا۔) خدا کی دی ہوئی طاقت و قوت اور وسائل کو کام میں نہ لانا انتشار قدرت کی خلاف ورزی اور احسانِ تسخیر کائنات کی ناشکری ہے۔ مگر اس کے ساتھ یہ حقیقت کسی لمحہ بھی نظروں سے اوجھل نہ ہونی چاہئے کہ ہماری تمام معاشی اور اقتصادی قوتوں کا سرچشمہ خالق کائنات ہی ہے، اور ہم کسی لمحہ اس کے جود و کرم سے بے نیاز نہیں ہو سکتے۔ کہ اسباب کا مسبب اور وسائل کا کارساز وہی ہے۔ پس جس طرح کہ ہماری بجلی پاور ہاؤس کے بغیر کچھ بھی نہیں اسی طرح اسکی مرضی اور خوشنودی کے بغیر ہمارے سارے منصوبے، ہماری زراعتی اسکیمیں اور ترقیاتی پیمائشیں، سب اور بے کار ہیں۔ ایک پانی ہی کو بے لیجے اگر وہ بارش نہ برساے تو زمین میں پانی کے چشے کہاں سے پھوٹیں؟ پھر کون ہوگا جو آپ کیلئے صاف ستھرا پانی لائے۔ (من یأْتیکم بہاؤ معین) اور جب پانی نہ ہو تو یہ خوب دلیل کس کام کے؟ لہذا اگر دنیا خشک ہو تو ان دیواروں کا پاور ہاؤسوں کی کیا قدر و قیمت ہوگی؟۔ قرآن کہتا ہے کہ نظر مسبب الاسباب پر رکھو، اسباب پر نہیں۔ کیونکہ اسباب میں زندگی وہی ڈالتا ہے۔ زندگی اور ہلاکت کے سب اسباب اُنہی کی قدرت میں ہیں۔ دیکھئے وہ کتنے صاف اور دو ٹوک الفاظ میں اعلان کر رہا ہے،

اَمِنْ هٰذَا الَّذِیْ یَرْزُقُکُمْ اِنْ اَصْلَحْتُمْ دَرْجَتَہٗ  
بلے لہذا ان مشیوۃ نفور۔  
وہ کون ہے جو روزی دے تم کو اگر وہ روزی کے  
اسباب بند کر دے، کوئی نہیں مگر یہ لوگ اپنی شرارت  
اور سرکشی پر اڑے ہیں۔

ہمارے رزق و معاش کا حقیقی سامان تو آسمانوں ہی پر ہوتا ہے۔ — وفی السماء رزقکم معاترعدون —  
 پھر یہ آسمانی خیر و کثرت اور خلاق کائنات کی رحمتیں ہماری طرف کیسے متوجہ ہوں؟ اس کا جواب  
 بھی قرآن حکیم نہیں ایک برگزیدہ پیغمبر نوح علیہ السلام کی زبانی دے رہا ہے: استغفروا ربکم و استجاب  
 عفارتکم و ارسل السماء علیکم مدراراً و میدکم باموال و بنین و یجعل لکم جنات و یجعل لکم اعفار —  
 (پس اسے لوگو! گناہ بخشو اور اپنے رب سے ہمیشہ شک و ہی ہے بخشے والا۔ وہ آسمان کی دھاریں تم پر کھول دے گا اور  
 بڑھادے گا تم کو مال اور جہنوں کے اعتبار سے اور مہیا کر دے گا تمہارے لئے باغات اور نہریں۔)

—————

خاندانی منصوبہ بندی کے حق میں ایک استدلال ملاحظہ ہو، جو عرصہ سے ملک کی سب سے  
 اونچی سیٹیج سے دہرایا جا رہا ہے —

”برتر کنٹرول کے مخالفین شرح پیدائش پر کنٹرول کی مخالفت کرتے ہیں، اور اسے  
 خدائی قانون سے لڑنے کے مترادف قرار دیتے ہیں تو کیا مختلف امراض کیلئے ڈاکٹرول  
 کے پاس جانا خدائی قانون سے لڑنے کے مترادف نہیں ہو سکتا؟“

— بظاہر یہ دلیل و ذنی معلوم ہوتی ہے۔ مگر جب اس کا تجزیہ کیا جائے تو ایک عجیب شکل اختیار کر  
 لیتی ہے۔ اس میں شک نہیں کہ اسلام نے اُن اسباب و تدابیر کے استعمال کا حق دیا ہے جو انسانی آرام و  
 راحت اور فلاح و بہبود کے کام آسکیں۔ ہمارے لئے ضروری ہے، کہ بنی نوع انسان کی تکالیف اور  
 بیماریوں کا ازالہ کریں۔ اسے ٹریفک کے حادثات سے بچانے کیلئے ٹریفک کنٹرول کے ذرائع کام میں  
 لائیں، دہائی امراض کا انسداد کریں قحط اور گرائی ختم کرنے کے اسباب سوچیں اور برتیں — مگر کیا اسباب  
 کے نام سے ہم وہ امور بھی اختیار کر سکتے ہیں جو انسان کے اجتماعی یا انفرادی مفادات پر اثر انداز ہوں؟  
 یا جو ہمارے ملی و قومی کردار کو مجروح کریں۔ کیا ہم ایک شخص کو صرف اس بناء پر قتل یا دنیا میں آنے سے  
 روک سکتے ہیں، کہ ہمیں اسکو ویاہ اور دیگر جہلک امراض، دنیا میں ڈوبنے، آگ میں جلنے سے بچانے  
 کی سعی کا حق حاصل تھا۔ — ظاہر ہے کہ جو اسباب نوع انسانی کے حق میں مفید ہیں۔ (اسکو موثر حقیقی نہ  
 مانتے ہوئے) اس کے استعمال کا حکم تھا۔ مگر جو اسباب نوع انسانی کے کسی فرد یا طبقہ کے قومی، سیاسی  
 اور اخلاقی مفادات کیلئے ضرور ساماں ہوں گے، ہمیں اسکی اجازت ہرگز نہیں۔ اور نصوص و شواہد اور قطعی  
 تجربات سے یہ بات ثابت ہے۔ کہ خاندانی منصوبہ بندی کی موجودہ بدگیر تحریر کی شکل کسی قوم کے اخلاقی دیوالیہ  
 اور ملی خودکشی کا سبب بن سکتی ہے۔ جب کہ کثرت نسل اجتماعی، فوجی اور اقتصادی لحاظ سے ملت مسلمہ

کیئے قوت کا باعث ہے۔ ہمیں اس نئی صورت ”اد قوی خودکشی کا حق اس وجہ سے نہیں پہنچ سکتا، کہ ہم افراد کی شرح اموات گھٹانے کے مجاز ہیں۔ اس دلیل کے منطقی تجزیہ کے بعد یہی کہا جاسکتا ہے۔ کہ ہمیں تحدید نسل اور قوی خودکشی کا اس وجہ سے حق حاصل ہے کہ ہم انسان کو مرنے سے بچانے کی تدابیر اختیار کر سکتے ہیں، یا ہم قوی پیمانہ پر شرح اموات بڑھا سکتے ہیں، کیونکہ ہمیں افراد کی شرح اموات گھٹانے کی اجازت ہے۔ اس صورت میں یہ استدلال کتنا معقولہ خیز ہوگا۔ اناشد وانا الیہ راجعون۔

=====

ایک ثقہ معاصر راوی ہے، اگر برطانیہ کے شہرہ آفاق علمی و استشراتی ششماہی مجلہ بلین آف دی سکول آف اورنٹل اینڈ افریکن اسٹڈیز کے ۲۹ (۱۹۶۶ء صفحہ دوم) کے صفحہ ۹۵، ۳۹۲ پر ادارہ تحقیقات اسلامیہ پاکستان کے ڈائریکٹر ڈاکٹر فضل الرحمن کی انگریزی کتاب [ ISLAMIC METHODOLOGY IN HISTORY ] پر ایک تبصرہ شائع ہوا ہے۔ اور یہ تبصرہ کو لیبیا یونیورسٹی کے نامور پروفیسر شافٹ (SCHAUGHT) کے قلم سے ہے۔ کتاب میں اجتہاد و سنت اور اجماع ایسے مسائل کو زیر بحث لایا گیا ہے۔ اور یہی وہ مسائل ہیں جن پر ہمارے یہ استشراتی زندہ ماڈرنائز محققین اپنی ساری علمات اٹھانا چاہتے ہیں۔ ڈاکٹر صاحب نے اس کتاب میں شریعت اسلامی کے مآخذ کی ارتقائی تاریخ بیان کرتے ہوئے کوشش کی ہے کہ قدیم اسلام کی مطابقت جدید حالات سے پیدا کی جائے اور قدیم اور راسخ العقیدہ طبقہ سے اپنی جدید تحقیقات کسی حد تک تو تسلیم کرائے جائیں۔ یہاں بھی ان مسائل و نظریات سے بحث نہیں۔ اس کا کچھ نہ کچھ ذکر الحق کے صفحات پر آتا رہتا ہے، قابل توجہ وہ تحسین و آفرین ہے، جو کتاب پر تبصرہ کرتے ہوئے ایک غیر مسلم، ایک متعصب اور غالباً ایک یہودی پروفیسر نے ترفیع کتاب کی ارگاہ میں پیش کی ہے۔ اسلام کے مایہ ناز متدین مخلص محقق علماء، محدث، داعی اور خدا ترس راسخ العقیدہ مسلمان لاکھ چینی چلائیں ڈاکٹر صاحب اور ان کے حواریں کو اس سے کیا۔ کہ یہ تو راسخ العقیدہ گروہ اور حالات سے آنکھیں بند کرنے والوں کا ایک انہوہ ہے۔ ڈاکٹر صاحب کے لئے تو یہی خوشی کافی ہے کہ ان کی داد و ستائش کے چرچے میٹلک یونیورسٹی اور کو لیبیا کے پروفیسروں میں ہو رہے ہیں۔ وہ پروفیسر جو قبول ڈاکٹر صاحب سائنٹفک طریقہ تحقیق ”اور جدید تجزیاتی و تنقیدی انداز فکر“ میں ان کے امام ہیں، جس کے بغیر ”تعمیری اسلامی تحقیق“ کا کام ہو ہی نہیں سکتا۔ پروفیسر شافٹ کی اس مدح سرائی کا حال سن کر قرآن کریم کی اس آیت پر ہمارا ایمان اور محی مضبوط ہو گیا ہے جس میں خداوند تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ: **وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَبْخَضَ عَنْهُمْ**۔ (اور یہ یہود نصاریٰ آپ سے ہرگز ہرگز راضی نہ ہوں گے جب تک کہ آپ پوری طوع ان کی حق سے ہر روزین جائیں)۔ صدق اللہ العظیم۔

واللہ یعلم الحق وهو یهدی السبیلے۔



قرآن کریم سے جو مانہ غفلت پر ہمارے محترم مولانا قاضی عبدالکریم صاحب کلاچی کا حسب ذیل بصیرت افروز مضمون اس قابل ہے کہ الگ مضمون کی شکل دینے کی بجائے اسے نقش آغاز ہی میں شامل کر دیا جائے۔

— ایک زمانہ تھا جبکہ مسلمان قرآن کریم کی ہر قسم کی خدمت کو سرمایہ سعادت سمجھتا رہا۔ اسکی تلاوت سے اس کے کام و دہن کو شیرینی ملتی تھی۔ اس میں تفکر و تدبیر کو وہ اپنے ذہن اور قلب کیلئے ذریعہ قرار دے سکون پاتا تھا، اور اس کے سنے میں لطف و سرور محسوس کرتا تھا۔ شاہجہاں بادشاہ نے ایک قاری سے چند آیتیں سنیں تو پورا گاڑاں انعام میں دیدیا۔ خواجہ فرید الدین شکر گنج رحمۃ اللہ علیہ کے خدام میں سے بعض حضرات روزانہ چار چار ختم قرآن مجید کا معمول رکھتے تھے۔ مولانا گیلانی مرحوم نے غالباً نظام تعلیم و تربیت ہی میں لکھا ہے کہ محمد تفلح مرحوم کے محل سرائے میں ایک ہزار کنیز وہ تھیں جنہیں قرآن مجید یاد تھا۔

واقعہ یہ ہے کہ ہمارے اسلاف رحمہم اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کے ایک ایک لفظ اور ایک ایک حرف کی حفاظت کو اپنا سب سے اہم فریضہ قرار دے لیا تھا۔ قرأت سب سے متواترہ کو بہ اہتمام تمام محفوظ رکھا۔ حضرت عاصم کو فی رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق بتایا گیا ہے کہ آپ حفاظت قرآن کریم کیلئے اس حد تک کمر بستہ رہے کہ چالیس سال تک آپ کیلئے بستر تک نہیں بچھایا گیا، اور اس تمام عرصہ میں رات کو استراحت کیلئے زمین سے پیٹ نہیں لگائی۔ تیس سال تک روزانہ قرآن مجید کا پورا ختم کرتے رہے۔ دم وصال آپ کی ہمشیرہ رونے لگیں تو فرمایا: ”غم نہ کرو تیرے بھائی“ یعنی خود میں نے اس مکان کے اُس گوشہ میں دو چار نہیں اٹھارہ ہزار ختم قرآن مجید کئے۔ مطلب یہ تھا کہ سفر اگرچہ طویل و دور ہے، مگر میں جب اتنا سادہ و سادہ مسلمان ساتھ لئے جا رہا ہوں تو پھر رونے کی کیا بات ہے۔ یہی حال دیگر قراء عظام اور ان کے ارشد تلامذہ کا رہا۔

نہ صرف الفاظ بلکہ ان کی ادا، تک کو محفوظ رکھنے کی سعی میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی گئی تھی۔ صاحب اتقان نے ذیل کی روایت کو ذکر کر کے فرمایا ہے، ”در جالہ ثقات“ سند اس کی صحیح اور مضبوط ہے۔ روایت یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے کسی نے آیت انا الصدقات لطفہ قراء کی تلاوت کی اور اس طرح کہ لفظ فقر آکر مذ کے ساتھ نہیں پڑھا تو آپ نے سختی سے تنبیہ کی اور فرمایا ماخذنا اقرا نیما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایسا نہیں پڑھایا۔ انہوں نے دریافت کیا کہ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح پڑھایا۔ تو آپ نے فقر آکر پرہ مذ کو خوب

ظاہر کر کے فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح پڑھایا۔

سوچنے کی بات ہے کہ جب الفاظ قرآنی کی ادوار تک کے سیکھنے کی خود صاحب لسان خالص عرب لوگوں کو بھی اللہ کے نبی سے سیکھنے کی ضرورت تھی۔ تو یہ کتنا بڑا الحاد اور زندہ ہے کہ مطالب قرآنی اور معانی قرآنی کے سمجھنے میں اپنے آپ کو تعلیم و تہذیب نبوت سے بے نیاز سمجھا جاوے۔

یہ تو دور سعادت کے صرف چند واقعات تھے، جو کہ بطور نمونہ عرض کر دئے گئے۔ آخری دور تک بھی مسلمان اس نعمت سے محروم نہیں رہا۔ حضرت مولانا ذکر یا صاحب شیخ الحدیث سہارنپوریؒ اپنے والد امجد کے متعلق لکھتے ہیں کہ جب ان کا دودھ چھڑایا گیا تو پاؤں پارہ قرآن مجید یاد تھا۔ (حکایات صحابہ) شیخ التبلیغ حضرت مولانا عبدالباقیؒ کی والدہ ماجدہ کے متعلق بیان کیا جاتا ہے کہ گھر کے کام کاج اور دیگر ادا و دو وظائف کے ساتھ ساتھ ماہ رمضان المبارک میں چالیس ختم قرآن کے کیا کرتی تھیں۔ (ملفوظات)۔ خود ہمارے ہاں کے ایک بزرگ جناب کرم شاہ صاحب مرحوم کے متعلق حمادانی روایات کے مطابق مشہور ہے کہ انہوں نے قرآن مجید کے ایک لاکھ ختم کئے تھے۔ کثرت تلاوت سے یہاں تک زبان جاری ہو گئی تھی کہ قصار حاجت کے وقت زبان کو پکڑنا پڑتا تھا تاکہ اس حالت میں زبانی تلاوت سے بے ادبی نہ ہو۔ موصوف مرحوم کی قبر ہمارے شہر کلاچی کے ایک شرقی قبرستان میں واقع ہے، جو مشہور ہی قبرستان حافظ کرم شاہ کے ساتھ ہے۔

لیکن اب گردش ایام نے یہ مخوس دن بھی دکھائے کہ حسب روایت الحق اکڑہ شک دانش چانسلر پشاور یونیورسٹی چوہدری محمد علی کا بیان ہے کہ اس مرتبہ یونیورسٹی کے ٹیچر ٹیننگ سفر میں داخلہ لینے کیلئے جتنے مرد واد خاتون امیدوار آئے ان میں سے ایک کو بھی قرآن مجید کا پڑھنا نہیں آتا تھا۔ یہ ہمارے تعلیم یافتہ حضرات کی حالت ہے، ان چڑھ عوام کا تو کیا کہنا۔

صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم سے دور حاضر کے مسلمان کی وابستگی معلوم کرنا ہر تو کو ہستان راونپندی ۱۲ نومبر ۱۹۶۶ء کی اشاعت کا مطالعہ فرمائیے۔ لکھتے ہیں: کراچی ایم۔ اے کے ظہار نے سیرت نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحبہ پر جو کچھ لکھا اس میں یہ بھی پایا گیا کہ:

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کے ایک بہت بڑے لیٹڈ لارڈ کے گھر پیدا ہوئے، ابتدائی تعلیم گھر کے ہائی سکول میں حاصل کی اور بعد ازاں اعلیٰ تعلیم کے لئے کیمبرج یونیورسٹی لندن پہلے گئے۔

انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ یہ پاک ملک کے ایک اعلیٰ تعلیم یافتہ جسے کل ڈی سی، یا مذہبہ تعلیم بلکہ اسلامی

مکتب کے مدیر قانون بن جانے کا بھی امکان ہے، کی دینی معلومات ہیں۔ جس ماحول میں اسکی تعلیم و تربیت ہوئی اس کے اثرات سے اس کے عقیدہ میں جی کا اللہ کے سوا کسی کا شاکر ہونا بھی جائز ہے۔ اور سب سے اہم عہدہ جبرہ اپنے پیارے نبی کو دے سکتا تھا، اس کے نزدیک کسی لینڈ لارڈ کے گھر میں پیدا ہونا تھا، اور وہ قدر و منزلت کا اعلیٰ صیغہ بنائی سکول اور پھر لندن کی کیمبرج یونیورسٹی کو ہی سمجھ رہا ہے۔ سچ کہا تھا اقبال مرحوم نے۔

گرچہ مکتب کا جواں زندہ نظر آتا ہے مردہ ہے مانگ کے لایا ہے فرنگی سے نفس

لیکن کیا فرنگی کے چلے جانے کے بعد بھی مکتب کے جواں کی زندگی نامرنت پر سے ملک کی رسوائی نہیں؟  
کوہستان نے یہ بھی لکھا ہے۔ کہ پشاور یونیورسٹی کے صدر شعبہ اسلامیات کے حسب روایت بی۔ اے کا امتحان پانصد بڑوں نے دیا، اسلامی ارکان کے بارے میں پوچھا گیا تو ایک صاحبزادے نے لکھا کہ وہ چار ہیں قرآن، انجیل، تورات اور ہاب تجارت۔  
سنائپ نے اسلام کے ستون چار ہیں جن پر ہمارے ایک معارف ملک کے عقیدہ میں اسلام کی عظمت اٹھائی گئی ہے، اور وہ ہیں قرآن، انجیل، تورات اور ہاب تجارت۔

دینیات کی تعلیم لازمی قرار دی گئی ہے۔ تعلیمی ترقی پر ۲۹ کروڑ روپیہ خرچ کیا جائے گا، کے خوش کن اور فریب افزا اعلانات کے ساتھ ساتھ جب دین و قرآن اور صاحب قرآن علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ تسخر اور استہزا روا رکھا جا رہا ہو تو اس ملک کا انجام کیا ہوگا۔ یہ بلاشبہ ایک لرزا دینے والا بھیالک تصور ہے، کیا ہمیں ادنیٰ سے تغیر کے ساتھ درج ذیل شعرا اپنے با اختیار اور ذمہ دار اقتدار صاحب صدر کی خدمت میں پیش کرنے کی اجازت دی جائیگی کہ۔

اے صدر ملک کیا کہیں پچھے اگر کوئی کبشتی یہ ڈوبتی ہوئی کس نا خدا کی ہے

کالج میں اسلامیات کی پروفیسری کیلئے قریبی ہی دنوں میں پشاور میں انٹرویو ہوا، تو ایک ثقہ راوی جو کہ جامعہ اسلامیہ بہاولپور کے فاضل اور شریک انٹرویو تھے، کا بیان ہے کہ کئی امیدواروں سے صرف دعائے قنوت سنائی گئی، کسی سے غائبہ جنازہ کی ترکیب پوچھی گئی اور بعض سے آمنت باللہ کی تلاوت کرائی گئی۔ یعنی جو صاحب ان مشکل ترین سوالات کا جواب دے سکے وہ کالج میں اسلامیات کا پروفیسر بننے کا مستحق سمجھا گیا ہے، اور بہت ممکن ہے کہ وہ ادارہ تحقیقات اسلامیہ کا بہترین مشیر بلکہ مستند دینی رہنما بن سکے۔

اس پریس نہیں بلکہ ایم اے اسلامیات کے امتحان میں نمایاں کامیابی حاصل کرنے پر چھ سو روپیہ

انعام پانے والے مجتہد اعظم ایک فاضل دارالعلوم دیوبند سے یہ پوچھتے پھرتے ہیں کہ صحاح ستہ میں جو کتابیں شمار ہوتی ہیں ان کے نام کیا ہیں۔ اسلام اسلام کی رٹ لگا کر دنیا کو فریب دینا آسان ہے۔ لیکن جب آنکھیں کھلیں گی تو پتہ چلے گا کہ غ۔

باہذا تزویر وحیلہ کے رواست

امام شافعی جیسا سب عالم ادب و علم تقویٰ بزرگ فرماتے ہیں مجھے ایک مسئلہ مستنبط کرنے کی قرآن کریم سے ضرورت ہوئی تو میں سو بار پورے قرآن مجید کو بار بار پڑھنے کی نوبت آئی تب جا کر کہیں مسئلہ کھلا۔ لیکن آج مجموعہ قوانین اسلام کے مرتب کی عربی دانی کا یہ علم ہے کہ بقول ماہنامہ بینات کراچی وہ قرین ہدین کو نین تشبیہ قر، یعنی حیض یا طہر کو قرآن مجید قرینہ سمجھ رہا ہے۔ اور دین یعنی مذہب و تدین کو دین بالفتح یعنی قرض کے سمجھ کر اپنی استدلال کی عمارت اٹھاتا ہے، اور کل کو اسی کا مجموعہ قوانین اسلام مستند فقہ اسلامی تصور ہو گا۔ اور اسے شامی عالمگیری بدائع فتح القدر اور بحر الرائق کے مقابلہ میں پیش کیا جائے گا۔ غ۔

وائے گر دلہن امر و زبرد فزائے

کیا دینی راہنما یہ سمجھتے ہیں کہ یہ تحریفی فتنے جن کی بنیادیں اب نہایت گہری ہوئی جا رہی ہیں ہماری چند پر زور قرار دادوں سے ختم ہو جاویں گے، اگر نہیں اور یقیناً نہیں تو پھر انہیں سوچنا چاہئے کہ کسی لاکھ مل کر ہونے کا لڑنے کیلئے تاخیر و تاخیر کیا عملی مداخلت نہیں ہے۔  
گورنر میدان سعادت دریاں اگلندہ اند کس بیدار در نمی آید سواراں را پھر شد

۱۔ براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت خبر خریداری کا حوالہ ضرور دیں ورنہ ادارہ تعمیل حکم سے قاصر ہو گا۔

۲۔ مدت خریداری ختم ہونے کی اطلاع دفتر سے ایک ماہ قبل دی جاتی ہے۔ لیکن ضرورت نہ تو جواب دیتے ہیں۔ اور نہ دی پی وصول کرتے ہیں، اس سے ایک دینی ادارہ کو نقصان پہنچتا ہے۔

۳۔ الحق کی توسیع اشاعت ایک اہم دینی خدمت ہے۔ قارئین اس طرف توجہ فرمادیں۔

۴۔ الحق کے مضامین شائع کرتے وقت الحق کا حوالہ ضرور دینا چاہئے۔

۵۔ الحق میں اشتہادات دیکر ایرو دارین حاصل کریں۔

۶۔ مسافروں خریداری کیلئے ہندوستانی ضرورت مولانا ازہر شاہ شاہ منزل دیوبند کو رقم بھیج کر دفتر الحق کی اطلاع دیں۔ پرچہ جاری کر دیا جائے گا۔





آنکھیں اس لئے نہیں دی ہیں کہ ان سے اجنبی عورتوں کی طرف  
دیکھو۔ حدیث شریف میں ہے: العینان تزنیات و زناهما النظر۔ حضرت کا ارشاد ہے کہ اگر کوئی آنکھوں  
سے اجنبی عورت کو دیکھتا ہے تو وہ آنکھوں کے ذمہ کامرکب بن جاتا ہے۔ آج کل یہ فتنہ بہت عام ہو  
گیا ہے۔ عورتیں بازاروں میں ننگے سر پھرتی ہیں۔ مسلمانوں میں حیا کے ایمانی اور غیرت ایمانی باقی نہیں  
رہی۔ اللہ تعالیٰ ہم کو ان نعمتوں کی شکر گزاری کی سعادت بخشے۔  
شکر نعمتہائے ترچندال کو نعمتہائے تر عذہ تقصیرات ما چندال کو تقصیرات ما

خانی لایزال نے ہمیں دیا۔ اعضاء، جسم، روح، لباس، یہ تمام نعمتیں ہیں۔ کھانے کے لئے  
مختلف چیزیں پیدا فرمائیں۔ ہر قسم کے پھل و سبزی۔ پھر بھی ہم غفلت اور معصیت میں زندگی بسر کر رہے  
ہیں۔ نہ نماز ہے، نہ روزہ، نہ صدقہ، نہ زکوٰۃ ادا کرتے ہیں۔ اور نہ فریضہ حج۔ مادیات کی طرف دھڑ  
ہے۔ ہیرانیت ہے، شہرت رانی اور نظر بازی کا درد ہے۔ اب بھی ترچہ کا دروازہ کھلا ہوا ہے۔  
اصلاح نفس کا مرقہ اب بھی ہے۔ خدا خواستہ اگر سب سے طرف سے طلوع ہو جائے یا مورت  
آجائے اور توبہ نصیب نہ ہو تو پھر کیا کر سکو گے۔ خسر الدنیا والآخرة ذلک هو الخسران المبین۔  
دنیا بھی پریشانیوں میں گزری اور آخرت میں خسارہ ہی خسارہ رہے گا۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو نیک بنائے۔  
اور ہم سب سے راضی ہو جائے۔ اور اس فانی دنیا کی محبت ہمارے دلوں سے نکال دے۔ اس دنیا سے  
سب سردار دو جہاں تشریف لے گئے، تو اور کون ہے جسکو اس میں ہمیشہ کے لئے زندہ رہنا ہو گا۔ ہم  
سب یہاں سے جائیں گے۔ اور عالم آخرت ہمارے لئے اصلی مقام ہے، وہاں جانا ہو گا۔ وہاں کے  
لئے اعمال صالحہ کا سرمایہ فراہم کر لو۔ اب وقت کافی گزر گیا ہے۔ جو حضرات بیعت کرنا چاہیں اب وہ

آگے آجائیں۔ میں یہاں صرف دو دن رہوں گا، پھر مدینہ منورہ چلا جاؤں گا۔

## بیعت کی حقیقت

یہ بیعت جو اللہ والوں کے ہاتھ پر کی جاتی ہے، بیعت علی التوبہ ہے۔ میں ان لوگوں کو بیعت کرتا ہوں جو غلو میں دل سے تمام گناہوں سے توبہ کرتے ہیں۔ بے حیائی، شراب نوشی، ناسخ گانے، سینا، مسگریٹ نوشی، نکثانی وغیرہ سب چھوڑنی ہوں گی۔ طریقت ہال ہے لوگوں کو پھنسانے کے لئے تاکہ طریقت کے فدیہ لوگوں کو شریعت کی طرف لایا جائے۔ اصل چیز شریعت ہے۔ الخیر کلہ فی اتباع محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ اللہ تعالیٰ ہمیں حضور کی غلامی میں رکھے اور ذکر الہی کے ذریعہ اتباع محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے ہمارے دلوں کو روشن فرمادے۔ طریقت طریق الی الشرع ہے۔ بزرگان دین طریقت کی طرف اس لئے توجہ دیتے ہیں کہ طریقت کی وجہ سے شریعت متفقہاً طبعیت بن جاتی ہے۔ طرف کامل حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے پوچھا کہ شریعت اور طریقت میں کیا فرق ہے۔ تو فرمایا کہ شریعت اور طریقت میں غلامیت اور غلامیت کا فرق ہے۔ شریعت مخدوم ہے۔ اور طریقت خادم ہے۔ طریقت اس لئے ہے کہ لوگوں کو شریعت کا تابعدار بنایا جائے۔

## علم، عمل، اخلاص

حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ شریعت کے تین اجزاء ہیں۔ ۱۔ علم احکام دین ۲۔ عمل ۳۔ اخلاص۔ اگر یہ تین مکمل ہوئے تو شریعت مکمل ہے ورنہ ناقص۔ علم ہے اور عمل نہیں تو یہ علم ناقص علم ہے۔ عمل ہے، مگر اخلاص نہیں تو یہ عمل ناقص ہے۔ علم کے لئے روح ہے عمل۔ اور عمل کے لئے روح ہے اخلاص۔ جس طرح جسم کی ترقی تانگی اور نشوونما روح کی بدولت ہے۔ اس طرح علم کی تانگی عمل سے ہے اور عمل کی سرسبزی اور شادابی روح اخلاص کی بدولت ہے۔ العلم روح المذبح و مشعل الطريق وصفة الله والمراد من العلم ما صدر من مشكوة سيدنا صلى الله عليه وسلم بنقل صحيح لا علم الفلاس لغة والمنطق اعنى علم الكتاب الجيد وسنة النبوة۔ قرآن مجید وحی جل ہے۔ ۲۳ برس میں نازل ہوا ہے۔ حدیث وحی خفی ہے۔ فقہ و اصول فقہ ان دونوں سے ماخوذ ہیں۔ مولانا کے نام فرماتے ہیں۔

علم دین فقہ است تعمیر و حدیث ہر کہ خواند بزازیں گرد و خمیشت

صرف خود قرآن و حدیث کے خادم ہیں۔ منطق وغیرہ علوم آئیہ ہیں۔ ان کا حصول من حیث المرآة والذکر درست ہے۔ مگر زندگی اس کے لئے وقف کرنی مناسب نہیں۔ والعلم روح المعلم والعلم حیاة والمعلم مودة العلم بلا عمل کشتیج بلا ثمن۔ علم بر او عمل نہ ہو تو گویا بے بیود و رخت ہے۔ والعلم بلا اخلاص

و مقصد النیۃ کفر بلا مایہ۔ عمل ہے۔ مگر غلوں۔ وہ طبیعت نہیں تو عمل ہے کار ہے۔ جیسے خشک نالہ۔  
 عمل سے مقصد اگر شہرت و ریاء ہو تو انشا و بال و عذاب ہے۔ الاعلام سے شرم و اسرار اللہ۔  
 اخلاص فیضان الہی ہے۔ جس کے دل میں چاہے ڈال دے۔ تو گویا اخلاص مدح الاعمال ہے۔ اور  
 بزرگوں نے لکھا ہے کہ اخلاص کسے لئے بھی مدح ہے۔ اور وہ عدم رزقۃ الاخلاص فی اخلاصہ۔  
 طبیعت اور غلوں نیت اس حد تک پہنچ جائے کہ سالک کو اپنے غلوں میں غلوں نظر نہ آئے۔ یہ  
 وجہ ہے کہ مقربین باوجود کمال قرب کے ماعرفنا لا حوت معرفتک اور ماعبدنا لا حق عبادک  
 کی فریاد کرتے ہیں اور اپنے وجود کو عدم سمجھتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ کمالات عطا الہی سے ہیں۔  
 کمالات کی نسبت ذات حق کی طرف کرتے ہیں۔ تو اس مقام کو حبیب سالک پہنچ جاتا ہے تو نفس مر  
 جاتا ہے۔ نفسانیت مٹ جاتی ہے۔ تب گوہر مراد حاصل ہو جاتا ہے۔  
 خاک شہ خاک تا بر دید گل کہ بجز خاک نیست منظر گل

فنانے نفس کمال ہے۔ نفس مر جائے تو تمام گناہوں سے انسان بچ جاتا ہے۔ مثلاً ایک شخص بخل ہے  
 مال و زر کا شیدائی ہے۔ بخل کی وجہ سے زکوٰۃ نہیں دیتا۔ والدین کے حقوق بجا نہیں لاتا۔ صدقہ و خیرات نہیں  
 کرتا، ترغیض ادا نہیں کرتا۔ امانتوں میں خیانت کرتا رہتا ہے۔ بخل کی یہ صفت نفسانیت سے پیدا  
 ہوئی تھی، نفس نہ رہا تو صفت کہاں رہی۔ تو میں عرض کر رہا تھا کہ شریعت علم الاحکام کا نام ہے  
 اور طریقت علم الاحکام پر عمل کرنے کا نام ہے۔ اور حقیقت عمل میں اخلاص پیدا ہونے کا نام ہے اور  
 اخلاص کا نتیجہ مشاہدہ حق ہے جس کا ذکر حدیث جبریلؑ میں مبارک زبانِ نبوت نے ان الفاظ میں کیا ہے  
 ان تعبد اللہ کانک شرا فان بعد تکن شرا فانہ یراک

تم خدا کی ایسی عبادت کرو گویا تم اس کو دیکھ رہے ہو۔ یہ مقام مشاہدہ ہے۔ کیونکہ آنکھوں سے دنیا میں اللہ تعالیٰ  
 کوئی بھی نہیں دیکھ سکتا۔ پھر آخرت میں آنکھوں کی بیانی میں اللہ تعالیٰ قوت بخشیں گے تو دلوں و دیدار خداوندی  
 کا شرف نصیب ہوگا۔ سالک اور متقی کو تعزنی کے ازار سے باطن صفائی نصیب ہو جاتی ہے۔ تو اسکو  
 معلوم ہوتا ہے کہ میں عبد ذلیل ہوں، سب جلیل کے سامنے کھڑا ہوں، تو وہ مراقبہ کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 ہمیں دیکھ رہا ہے۔ یعنی اگر مقام مشاہدہ نہ ہو سکے، تو مقام مراقبہ تو ہو۔ اگر ایک آدمی اس خیال سے نماز  
 درست پڑھتا ہے کہ مجھے استاد دیکھ رہا ہے۔ اگر نماز غلط پڑھوں تو استاد ڈانٹے گا۔ یا لوگ  
 بنیں گے تو وہ پردی احتیاط سے نماز پڑھتا ہے۔ تو جب بندہ کے اندر یہ حالت پیدا ہوتی ہے، تو  
 معبود حقیقی کے مشاہدہ و مراقبہ کے عالم میں کتنی شتووع و خصوص پیدا ہوگی اور عبادت کی اصل علوت محسوس

پہر جائے گی اور یہی وجہ ہے کہ پھر ضرور نیا دنیا دماغ تھا سے غافل رہ جاتے ہیں۔

اہل اللہ نے یہ امر اس قدر اہل الظہور کے لئے ضروری سمجھا کہ اللہ تعالیٰ کے اہل اللہ سے زیادہ نصرت پاتے ہیں۔

ہمارے سلسلہ کے بزرگ حضرت شاہ غلام علی رحمۃ اللہ علیہ کو اپنے مرید نواب امیر خان نے  
تین ہزار روپیہ کا تحیلا پیش کیا اور کہا کہ حضرت اسی حقیر رقم کو قبول فرمائے تر شاہ صاحب نے انکار کیا اور لکھا۔  
امیر خان جو کہ ملذی معتد است مایہ سے فقر و قناعت نے بریم

پھر اس نے کہا کہ اس کو اپنے مریدوں میں تقسیم کرو تو شاہ صاحب نے جواب دیا کہ میں اپنے مریدوں کو دنیا کی خدمت بیان کرتا رہتا ہوں اعدان کو قناعت دہن دنیا سکھاتا ہوں تو کس طرح ان کو دنیا دار بنادوں پھر کہا کہ غریبوں میں تقسیم کرو۔ جواب دیا کہ میں آپ کا غزاچی سمجھتا ہوں۔

نہم دین خود کہ غم غم دین است      ہمہ غما فرو تر ازیں است  
جو فکر حق میں لگا رہتا ہے، اس کے تمام ضروریات اللہ تعالیٰ پر افرماتا ہے اور جو دنیا کے طالب بن گئے  
ہیں۔ ان کا کوئی کام ہی پایہ تکمیل تک نہیں پہنچتا۔ ایک کارخانہ بنایا تو پھر دوسرے کے فکر میں لگ گئے۔  
فکر مادہ کا مادہ آزاد ما      کار ساز ما ساز کار ما

بعض کہتے ہیں۔ کادسا زما بٹکر کارا۔ مگر یہ درست نہیں۔ فکر کی نسبت اللہ تعالیٰ کو صحیح نہیں کیونکہ فکر نظر ہے اور نظر میں ترتیب احوال معلوم ہے اور اس سے فائز حق منزہ ہے۔۔۔۔۔  
میں تو ذکرِ حق، فکر بنی اور رضا کے حق میں مشغول رہنا چاہئے۔ دنیا کے کام اللہ تعالیٰ بہانہ لئے پورا فرمائے گا۔ امن یتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب۔ بزرگ تقوی اختیار کر لیتے ہیں تو ان کے کام اللہ تعالیٰ پورا فرماتا ہے اور غیب سے ان کی روزی کا انتظام فرماتا ہے۔

بر تقویٰ کا تعزید گھنے میں ڈالے گا۔ اس کو فیضِ رزق نصیب ہوگا۔ رزق آدمی کی تلاش میں گھومتا پھرتا ہے۔ یہی تو ایمان اور عمل صالح کا حکم ہے۔ دولت و زندگانی میں راست دن و صوف ہر ناکس کا حکم ہے۔ مسلمان کا کام ہے نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج اور حضورؐ کے بتائے ہوئے راستہ پر چلنا۔ دین الہی مکمل ہے، اس میں کمی قسم کی کمی نہیں ہے۔ اس میں نہ تریم کی گنجائش ہے اور نہ اضافے کی ضرورت۔ اللہ ہم کو اہل سنت و جہت و ایمان سے علیحدہ نہ کرے۔ حضورؐ کی شفقت و رحمت حد سے زیادہ ہے وہ ہمارے لئے قیامت کے لئے پیچھے جانا سمجھتا ہے۔ حضورؐ کی شفقت و رحمت حد سے زیادہ ہے وہ ہمارے لئے قیامت کے لئے پیچھے جانا سمجھتا ہے۔ ہر ناک دن میں شفاعت کریں گے۔ اوسے ہم کس کے ہیں اور کس کے پاس جا رہے ہیں، ہم نے کس کی صورت



سیرت اختیار کر رکھی ہے۔ کہتے ہیں کہ حضورؐ کے امتی میں ادا کام کرتے ہیں۔ حضورؐ کے دشمنوں کا۔ یہ کیسی غالی ہے۔ غالی تو قبیل حکم کو کہتے ہیں۔ مجھے بہت دکھ ہوا ہے کہ مسلمان اپنے بچوں کو لندن بھیجتے ہیں۔ لندن سے واپس آکر بچہ نہ اپنے لئے کسی کام کا جتا ہے، اور نہ ماں باپ کے لئے۔ مسلمان کا کام تو یہ ہے کہ وہ خود بھی ادا اپنے بچوں کو رحمت العالمینؐ کی تعلیمات سے آگاہ کرے۔ میں نے اپنا بچہ قرآن کریم کی تعلیم پر لگا دیا ہے۔ میں جانتا ہوں کہ میرا بچہ اسی میں رہے گا۔ آج کل کے بعض پیر مریدوں کی رعایت کو دیکھتے ہیں۔ وہ ان کو سگریٹ سے منع کرتے ہیں، نہ ڈاڑھی منڈھانے سے اور نہ نکٹائی لگانے اور سینا بنی سے منع کرتے ہیں۔ حالانکہ ہمارے مقتدا ابو حنیفہؒ، اکرم علی اللہ علیہ وسلم کا فرض منصبی جیلٹ ہے۔ حضورؐ فرماتے ہیں۔ من رافع منکھ متکرا علی غیرہ فیدہ غافہ لہ لیستطیع فہسانہ فان لم لیستطیع فبقلبہ وہ لکے اصنعہ الامیات۔ برائی کو اتارے منع کر دے اگر اتارے منع کرنے کی طاقت نہ ہو تو زبان سے منع کر دے اگر زبان سے بھی کہنے کی طاقت نہیں تو کم از کم برائی کرنے والے سے دلی عداوت رکھو۔ انیسویں صدی کے ان پیروں کا غہرہ ہے نظر غصہ دنیا پر ہوتا ہے۔ حصولِ زندگی اور جلبِ زندگی کا مقصود ہو وہ کہیں بھی حق نہیں بیان کر سکتا۔ بحمد اللہ۔ اللہ کا شکر ہے کہ اللہ تعالیٰ اس دنیا میں سکین سے یہ کام لے لیا ہے۔ کہ ہزاروں مسلمانوں کی گردنوں سے نکٹائی کا طوق نکال دیا ہے۔ نکٹائی تو نصاریٰ کا شمار ہے وہ نکٹائی صلیبی نشان سمجھتے ہیں۔ بر نکٹائی گلے میں ڈالے تو ایک چھوٹا سا بت بھی گلے میں ڈال دے۔ مجھے تو خطرہ ہے کہ جو لوگ نکٹائی گلے میں ڈالتے ہیں ان کا آخری غافلہ کفر کے ساتھ نہ ہو جائے اور قیامت کے دن کہیں اللہ تعالیٰ یہ نہ فرمائے کہ چلو نصاریٰ میں شامل ہو جاؤ۔ سگریٹ، حقہ، اور سینا بنی وغیرہ سے منع کر دیا ہے۔ یہ بعض اللہ کا فضل ہے۔ میرا کمال نہیں، وہ چاہے تو پیرنٹی سے بھی دین کی حفاظت کا کام لے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں راست گئی اور ہی گوئی کی توفیق بخٹھے۔ اسے اویادہ الامتوت۔ جتنی پرہیزگاری زیادہ ہوگی اتنی ولایت میں ترقی و کمال ہوگا۔ علماء نقشبندی فرماتے ہیں کشف را برکش زن۔ خداوند مقصود من تری لا ہذا الکلیغیات۔ کہیں یہ کشف بھی حجاب بن جاتا ہے۔ حجاب دو قسم کا ہے۔ ایک حجاب ظہانی ہے اور ایک حجاب لفظی ہے۔ اصل طالب طالب مولیٰ ہے۔ بعض لوگ اشتغال کرتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ چلو بڑھاپہ میں توبہ کر لیں گے۔ اب اگر بیعت کریں تو ڈاڑھی رکھنی ہوگی۔ لذتوں سے بھی منع کر دیا جائے گا۔ ملک المستوفوت سوف سوف کرنے والے ہلاکت میں ہیں۔ جو یہ سوچتے ہیں کہ آئندہ توبہ کریں گے، ان کو کیا علم ہے کہ کل تک زندہ رہیں گے یا نہ۔ حضرت نے فرمایا ہے کہ ایک دن وہ ہے کہ جو گنہگار وہ تو توبہ نہیں آتا۔ اللہ ایکس آئیر لا

(بانی ص ۱۲)

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب احیاء العلوم ماموں کا بچن مصلح لائل  
رکن اعزازی المحدث

## ادارہ تحقیقات اسلامی کا

قسط



### ایکے نظر میں

۳۶۔ اکثر و بیشتر کا گد کہ دھندلا ایم نے یہاں بغلط "میشر" اور پیچھے "اکثر و بیشتر" استعمال کیا، ہم نے تمام احادیث پر شک نہیں کیا، بیشتر اہتمام کا یہ فرق ایم ہے، لیکن صرف نظریاتی حیثیت سے، فی الحال ہمارے ہاں اس فرق کی تحقیق کے وسائل نہیں (لہذا تمام احادیث کو مشکوک فرض کرتے ہوئے) ہمیں اب ہر حدیث کو (خواہ وہ متواتر ہو یا مستفیض، مصححین کی ہر یا ان کے علاوہ کی، اسکی صحت پر امت کا اتفاق یا نہ ہو) زود آجائے ہو گا اور تاریخی لحاظ سے اسکی صحت کو پرکھنا ہو گا۔  
(مکرر نظر طلب، اسش، ص ۱۰)

۳۷۔ صحت اسناد حجت نہیں بلکہ کامیابی اور شافقت علم ارباب اسلام کے عظیم کارنامہ کی حیثیت کی جھلیں اس کا میسر کریں گی کہ وہ حجت ہے یا نہیں سے ستم، محدثین کا اسنادی صحت اور صحیح اور غیر صحیح کے چھاننے، خشک محنت کو نام پر ہیبت سے احسان کی حیثیت سے برسرِ چشم، انفرض اسناد کی منفی حیثیت کو ستم، لیکن اسے مثبت قطعی حجت قرار نہیں دیا جاسکتا، بلکہ زید، مثلاً امام شافعی ایک ثقہ راوی ہے۔ اور بکر، مثلاً امام مالک بھی، اور یہ بھی تسلیم کہ زید کی بکر سے طاقست ہوئی تھی، لیکن یہ کہاں ثابت ہو تا ہے کہ زید نے بکر سے ظاہر حدیث مروری ہی روایت کی تھی؟ (سبحان اللہ کیا سائن تحقیق ہے، اگر زید نے بکر سے تحقیق کر کے روایت کر ڈالی تو وہ ثقہ کیسے رہا۔)

اسناد کے مثبت قطعی حجت ہونے کے خلاف سبک قوی اور قاطع دلیل یہ ہے کہ خود اسناد کا استعمال پہلی صدی ہجری کے اختتام سے شروع ہوا؟ (اس قوی اور قاطع دلیل کی سند؟) نتیجہ یہ کہ مثال کے طور پر بخاری اور مسلم میں پیشین گوئی والی حدیثوں کے اسناد خواہ کیسے ہی قوی







فقہاء میں سے جو اس کا حاصل یہ ہے کہ احادیث بالکل مشرک، ناقابل اعتماد، جعلی اور زمانہ مابعد کی پیداوار، اور اسلام قرون وسطیٰ کی مخلوق۔

## ۱۔ امت مسلمہ اور اجماع امت

دین اسلام کی تیسری بنیاد اجماع امت ہے، اجماع امت کی دین اسلام میں کیا اہمیت ہے۔ اس پر غور کرنے کیلئے ہمیں یہ حقیقت پیش نظر رکھنی ہوگی کہ دین اسلام خدا تعالیٰ کی جانب سے نازل شدہ ہے، اور قیامت تک کے لئے یہ تمام انسانیت پر عبت قائم ہے۔ اس لئے حکمت الہیہ کا تقاضا ہے کہ یہ قیامت تک کے لئے صحیح حالت پر محفوظ رہے، اور جن واسطوں سے یہ نقل ہوتا ہے وہ اہم تک پہنچا یا قیامت تک پہنچے گا، ان تمام درمیانی گزریوں کو اس کی فہم اور حفاظت میں متروک عن النظر مسلم کے بغیر اس کی حفاظت کا دعویٰ کیا جاسکتا ہے، نہ اسے قیامت تک کیلئے محبت قائم قرار دیا جاسکتا ہے۔ اب اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ امت مسلمہ کے کسی دور سے اسلام کو صحیح نہیں سمجھا، یا یہ کہ اس کی حفاظت کا حق ادا نہیں کیا، یا کسی غیر اسلامی نظریہ کو اسلام بنا ڈالا، تو اس مفروضہ کا صاف مطلب ہوگا کہ دین اسلام کے تسلسل کا رشتہ ٹوٹ گیا، اور یہ بعد ازاں کے لئے اللہ کی محبت نہ رہا، یہ نکتہ اگرچہ واضح ہے تاہم اس کی تائید کے لئے شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ کی شہادت پیش کی جاتی ہے۔ شاہ صاحب رحمۃ اللہ آیت ہوالذی ارسل رسولہ بالہدیٰ ودین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ایں آیت حکم امت در میان اہل سنت و اہل بدعت کے درمیان بدعت، خدا کے تعالیٰ ہی دین حق و براۓ حضرت علی علیہ السلام نازل فرمود، دوسرے علی علیہ السلام آں را بصحابہ تبلیغ فرمود و صحابہ آں معنی کہ مراد حضرت پیغمبر علی علیہ السلام بود ہمیدند و بقرن تابعین رسانیدند ثم و ثم۔

اور یہ امانت تابعین تک پہنچائی، اور تابعین نے تبع تابعین تک اور تبلیغ اور فہم کا یہ سلسلہ ہی طرح چلتا رہا۔ (اور بغیر کسی انقطاع کے قیامت تک چلتا رہے گا۔)

زیرا کہ ارادۃ الہی نہ محض تعلیم آنحضرت بود اس لئے کہ ارادۃ الہیہ نہ تو محض آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم، دہ قرآن مجید آجانب از عہدہ  
تبلیغ، اگرچہ سامعین نہ سمجھتے، بلکہ مراد غیور  
دین حق است قرآن بعد قرن،

صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم حق، نہ یہ کہ آپ فریضہ  
تبلیغ سے سکھدش پر جائیں، خواہ سننے والے  
سمجھیں یا نہ سمجھیں بلکہ مراد انہی یہ تھی کہ ہر قرن میں  
دین حق کے غیور اور غلبہ کا سلسلہ جاری رہے۔

پس کسیک کہ یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
دین حق را بعصا بہ رسانیدند، لیکن ایشان معنی کہ  
مراد بود نہ فرہیدند، یا فرہیدند تا غرض نفسانی  
عالم مشد ایشان را بر گمان آن، دے بدعت  
است۔

(ازالۃ الخفاء ج ۱ ص ۱۷۵)

شخص دین کو نہ سمجھنے یا ظاہر نہ کرنے کا دعویٰ کیا  
ہے۔) وہ بدعتی ہے۔ (اور اہل ایمان کے راستہ  
سے ہٹا رہا ہے۔)

اس سے واضح ہو گیا ہو گا کہ امت مسلمہ کی صوفیت اور اعتقاد کا مسئلہ فرقیت اسلام کی فرع ہے، اسی  
کو لا تجتمع اہتی علی الضلالتہ میں بیان فرمایا گیا ہے۔ (یعنی میری امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی) گویا جس طرح  
حرکت اصالت کشتی کی صفت ہے۔ لیکن تبعاً کشتی نشین بھی اس سے عرصہ ہوتا ہے، ٹھیک  
اسی طرح خطا سے محفوظ رہنا اصالت اسلام کی صفت ہے، اور تبعاً اس صفت سے امت مسلمہ  
مشرف ہے، پس اسلام اور امت مسلمہ کے درمیان رشتہ ملازمت ہے۔

یہاں ایک بار ایک نکتہ اور بھی قابلِ توجہ ہے، وہ یہ کہ بعض دفعہ ایک ہی چیز ایک اعتبار سے  
مقدم ہوتی ہے، اور دوسرے اعتبار سے مؤخر ہوتی ہے۔ مثلاً سلسلہ انسانیت میں حضرت آدم  
علیہ السلام مبدأ اولیٰ ہیں، لیکن اگر سلسلہ نسب کو بیان کیا جائے تو آدم علیہ السلام کا نام سب سے  
آخر میں آئے گا۔ (مثلاً زید بن بکر بن عمرو بن محمد الی آخر السلسلہ) یا مثلاً مسئلہ توحید اور مسئلہ رسالت  
میں سے اول الذکر اپنی ذات کے اعتبار سے مقدم ہے، اور تصدیق کے اعتبار سے مؤخر ہے، جب تک  
تک نبی کی تصدیق نہ کی جائے اور اسکی رسالت پر ایمان نہ لائے تو عید کی تصدیق ممکن نہیں، اسی طرح  
جب تک ہم تبع تابعین پر اعتماد نہ کریں گے تا بعین پر اعتماد ہے معنی ہو گا، اور جب تک تابعین پر اعتماد  
نہ کیا جائے، صحابہ پر اعتماد کی کوئی صورت نہیں، اور صحابہ پر اعتماد کئے بغیر ذات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان

ممکن نہیں، اور آپ پر اعتماد کئے بغیر وحی اور فرشتہ وحی پر اعتماد نہیں ہو سکتا اور وحی پر اعتماد کئے بغیر خدا تعالیٰ کی ذات پر کاست پر اعتماد نہ ہوا، اگرچہ جس طرح باپ کے واسطے کے بغیر دادا کی طرف اور دادا کے بغیر پردادا کی طرف سلسلہ نسب میں انتساب غیر معقول ہی نہیں، تاہم بھی ہے۔ اسی طرح ہر پہلی صدی پر اعتماد کئے بغیر پہلی صدی کی طرف زائد گمانے کی حماقت بھی غیر معقول ہوگی، اس سے معلوم ہوا کہ دینی معاملات میں سلف پر اعتماد نہ کرنا، ان کی اخلاط کو اجاگر کرنا اور فریبی تاریخ کی ان پرستش باری کرنا اتحاد کا اصل سرچشمہ ہے۔

اب تک کی چودہ صدیوں کا باہمی تعلق سلسلہ عدد کا سا سمجھو۔ سلسلہ اعداد کی ایک کڑی کو غائب کر دیا جائے تو سلسلہ کا آگے بڑھنا ناممکن ہے، ۱۲۰ میں سے ۳ کا عدد گم کر دینے کے بعد نہ ۲ سے ۴ تک پہنچا جاسکتا ہے نہ ۴ سے ۶ تک بڑھا جاسکتا ہے۔ اسی طرح اسلام کی چودہ صدیوں میں ایک لمحہ بھی اگر ایسا فرض کر دیا جائے جس میں اسلام کو نہیں سمجھا گیا، تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ اسلامی تاریخ کے اول صفحہ و آخر صفحہ میں ایسی وسیع غلطی واقع ہوگئی جسے پائنا ناممکن ہے، اب فرض کرنا ہوگا کہ نہ اسلام اس وسیع غلطی کو عبور کر کے آگے بڑھ سکا، نہ بعد کی امت اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے رابطہ قائم رکھ سکتی ہے یہی وجہ ہے کہ قرآن حکیم نے اتباع سبیل الرشتین پر زور دیا ہے، اور یہی وجہ ہے کہ فسوقی اجماع (اجماع امت کے ٹوٹنے) کو امت مسلمہ کے ہر دور میں فطرت اسلامیہ کے خلاف قرار دیکر بحیثیت اجماع کو ضروریات دین میں شمار کیا گیا ہے، اجماع امت کے بارے میں موجودہ دور کے ملاحظہ کرنے پر مشاہدات اور ہزلیات کا طوفان کھڑا کیا ہے، یہ براہ راست ختم نبوت اور اسلامی تاریخ کے خلاف ایک سازش ہے۔

نام نہاد ادارہ تحقیقات اسلامیہ کے فتنہ خلق اسلام کی تمام تر بنیاد امت مسلمہ کو بھٹلانے پر رکھی گئی ہے۔ اس فتنہ کا اصل منہج یہ ہے کہ امت مسلمہ کی ایک دو صدیاں نہیں بلکہ اس کی پوری تاریخ ہی اسلام کی صحیح فہم و بصیرت سے محروم رہی، اور پایا جاتا ہے کہ تمام ضروریات دین اور مسلمات دینیہ کو روند کر فرضی تاریخ کی میٹھی سے تمام سائنسی اسلام کا فرضی شان نزول مرتب کیا جائے، پھر اس خود ساختہ شان نزول کو سامنے رکھ کر اسلام کے نئے کل پرزے تیار کئے جائیں۔ اب اجماع امت، امت مسلمہ، عقاید اسلامیہ اور اجماع سائنس کے بارے میں ادارہ تحقیقات اسلامیہ کے ملاحظہ کے تصورات کا خلاصہ ملاحظہ فرمائیے،

اجماع امت | اہم یہ تاریخ کرچکے ہیں، کہ اجماع کے بارے میں جو احادیث مروی ہیں ان کی تاریخ صحت

قابل یقین ہے: (فکر و نظر جلد ۱ ش ۱ ص ۱۰)

۲۔ اگر اس آیت سے (یا قرآن کی کسی دوسری آیت سے) اجماع کا اصول مستند ہو سکتا تو لازم شافعیؒ

وغیرہ اسے اجماع کی دلیل کے طور پر مزد پیش کر چکے ہوتے: (فکر و نظر جلد ۱ ش ۱ ص ۱۰)

۳۔ ایک اجماع کو بعد کا اجماع بدل سکتا ہے: (حوالہ بالا)

۴۔ اجماع ایک ردائی امر ہے، نہ کہ نظریاتی شے، جس میں حق و باطل کی بحث ہو سکے، اجماع درست یا

نا درست، یا قدرے درست اور قدرے نا درست ہو سکتا ہے۔ اس کے حق یا ناحق ہونے

کی بحث بحث ہے: (حوالہ بالا)

۵۔ اجماع امت جو ردیہ عقاید کے حامیوں کے یہاں فقہی اصل الاصول ہے، کا تجزیہ کوہ کے معلوم

کیا جائے کہ آیا اپنی موجودہ شکل میں یہ اصل الاصول شرک کے خطرہ سے کافی طور پر محفوظ ہے یا نہیں

مگر محفوظ نہیں تو امت کے بری من مفسد ہونے کے عقیدہ پر مزید کون سی تعمید غائد کی جاسکے "غرضاً"

(فکر و نظر جلد ۱ ش ۱ ص ۲۹)

۶۔ اسلامی قانون اور فقہ کی تعبیر و ترجمانی کے کام میں امت کی کلیت کو حیثیت جمہوری اس کے کسی

دوسرے گروہ یا طبقہ پر جس میں ماہرین فن بھی شامل ہیں، تعاون اور ہمدلی حاصل ہے۔

(فکر و نظر جلد ۱ ش ۱ ص ۳۰)

۷۔ تلخ تجربات کی بنا پر بھی معلوم ہے علم اور راست کرداری ہمیشہ ایک جگہ جمع نہیں ہوتیں، نہ ان

میں سے کوئی صفت دوسرے کے ساتھ لازم و ملزوم ہے: (بہذا فرم کرنا چاہئے کہ اہل علم چونکہ

راست کرداری سے غالی ہوتے ہیں، اس لئے علامۃ مغرب کے شاگردان عزیز کو قانون فقہ

کی تعبیر و ترجمانی کا حق ملنا چاہئے۔) (فکر و نظر جلد ۱ ش ۱ ص ۳۱)

۸۔ قرآن و سنت کے احکام کے فہم کی صلاحیت کا معیار کیا ہے: اسے متعین کرنے کیلئے

معین بعض حد رسول کی سندوں کو معیار قرار دینے پر مسلمان نہایت تک متفق ہوئے ہیں نہ آئندہ

ہوں گے: (لیکن ادارۃ تحقیقات کے ڈاکٹروں اور مفکروں کی بھیڑ جو بالواسطہ یا بالواسطہ مغرب

کے کاسہ نہیں ہیں، ان پر تمام مسلمان شاید متفق ہو چکے ہیں اسی لئے "قانون کی جامع کتاب مرتب

کی جارہی ہے۔) (حوالہ بالا)

۹۔ قرآن کی وہ آیت اور حدیث جس پر اجماع کا عقیدہ جتنی ہے، دونوں کا مطلق تمام امت مسلمہ

من حیث اہل ہے کسی خاص گروہ یا طبقہ کے ہرگز نہیں اور ان کی بد سے نہ صرف اللہ تعالیٰ کے



احکام کے فہم کی سند اور اس کا اختیار امت مسلمہ کو من عیث مل جاتا ہے، بلکہ من سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ قرآن و سنت کی تعبیر و تائیل کا اہل کون ہے۔ اہل کون نہیں۔ اس کا فیصلہ کرنے کیلئے ایک انتہائی بنیاد مستنبط کی جائے۔ امت مسلمہ قرآن اس امر کا انتخاب کے ذریعہ فیصلہ کرے کہ اس فقہی تعبیر کے اہل کون ہیں۔ تبھی اہل راستے کے اجماع کے عامۃ المسلمین کے ساتھ ارتباط کا کوئی محسوس اور قابل عمل حل نکل سکے گا۔ (نگر و نظر جلد ۱ صفحہ ۹ ص ۳۹)

۱۔ اسلامی طریق انتخاب کی بنیاد مسجد پر ہے۔ ہر مسلمانوں کا ابتدائی اور اعلیٰ ترین انتہائی حلقہ ہے، جس میں اشخاص کی سیرت و کردار کی جانچ پڑتال ہوتی ہے، اور اسلامی نظم پر زندہ دیا جاتا ہے۔ (حوالہ بالا)

## ۷۔ اہل حق سلف صالحین

۱۔ شدید تفکر و تہق [ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں درخانی سے تشریف لے جانے کے تقریباً ایک سو سال بعد، اس اخلاقی عملی رجحان کی جگہ شدید تفکر و تہق نے لی۔ یہ کوئی عجیب بات نہ تھی کیونکہ ہر مذہب پر ایسا مدعا آتا ہے، جب کہ اس کا عالمی نظریہ اس کے ماننے والوں کے صرف اعمال میں متغیر نہیں رہتا بلکہ ان کی بنیاد پر عقائد کی تشکیل بھی ہوتی ہے؟ (گویا ہر کچھ ہر مذہب پر گندی ہی کچھ اسلام پر بھی گندی۔) (نگر و نظر جلد ۱ صفحہ ۱۰ ص ۴۰)

۲۔ غلو اور تشدد [ لیکن ان دو سنگ است بہ ہمتی کہ دوسری اور تیسری صدی کے دوران اسلام کے فکری ارتقاء میں ایک مقام ایسا آگیا جہاں معتزلہ اور ان کے مخالفین (اہل سنت) دونوں سلف اخلاقی تقاضا ابھرنے لگے ایک ہی سرے پر سارا زور صرف کیا۔ لیکن ان مخالفین معتزلہ نے بھی صرف ایک ہی سرے پر سارا زور صرف کیا اور وہ تھا مشیت و تقدیر الہی کا سرا۔ انہوں نے اس معاملے میں اس قدر غلو اور تشدد سے کام لیا کہ یہ بھی اپنے عقائد کے تحتوں گیا خود ہی گروی ہو گئے۔ اور استدلال زمانہ کے ساتھ انہوں نے جبریت کو دہائی عقائد کا بیز لائینگ بنا دیا؟ ملاحظہ۔ (نگر و نظر جلد ۱ صفحہ ۱۰ ص ۴۰)

۳۔ راہ اعتدال سے ہٹ کر [ اس کی طرف جھکاؤ کا نتیجہ یہ ہوا کہ سیاسی نظام کی طرح اخلاقی اصول کے واسطے ہیں اہل سنت والجماعت کو راہ اعتدال چھوڑ کر انتہاء پسندانہ موقف اختیار کرنا پڑا۔ (حوالہ بالا ص ۴۱)

۴۔ اہل سنت کا مقصد وجود [ بلکہ یہ کہنا زیادہ صحیح ہوگا کہ اہل سنت والجماعت وجود میں آئے ہی اس مقصد کے لیے کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر کاملہ اور انسان کی بچہ رگی محض کو جذبہ عقیدہ بنا کر رہیں گے؟ (حوالہ بالا)



۱۱۔ مسلمانوں کا ہندو فکری نظام | سچ تو یہ ہے، کہ اسلام کی مہر سی تاریخ کی ایک نمایاں حقیقت ہے، کہ اسلام ہمیشہ انتہا پسندانہ نظریات کا شکار رہا ہے نہ صرف سیاسی لحاظ سے بلکہ عقائد اور اخلاق کے لحاظ سے بھی، اہل سنت و اعتدال، مصالحت اور تطہیر کے نام سے وجود میں آئے تھے۔ لیکن جب ان کا فکری نظام پورے طور پر مرتب ہو گیا، تو یہ خود جامد، جامد، اور ہمارے عقائد و عقیدت کے مانع بن گئے، اور اعتدال و تطہیر اور جذب و انجذاب کی بجائے خود تخریب کا شکار ہو گئے۔ (حوالہ بالا ص ۱۲)

۱۲۔ مردہ کا دیش | راسخ العقیدہ مردہ کا نظام تعلیم اور ان کا نظام فکر معنی مردہ کا دیش بن گیا، ان میں زندگی کی حرارت باقی نہیں رہی۔ (جلد ۲، ش ۳ ص ۱۵۳)

۱۳۔ مسلمانوں کا نظام تعلیم | قرآن اور اہل (بشمول دود نبوی و دود صحابہ) میں راسخ العقیدہ مسلمانوں نے اعلیٰ تعلیم کا کوئی باقاعدہ انتظام ترتیب نہیں دیا (ایک عمل پر توجہ نہیں کھولی۔ ناقل) ان کی دس گاہیں محض ابتدائی درجہ کی تھیں، جن میں بچوں کو قرآن مجید نرشت دیا جاتا تھا اور ساتھ ہی ساتھ اکثر حساب کی سادہ سیست کی تعلیم دی جاتی تھی، اعلیٰ تعلیم کا محض اس زمانہ میں دس گاہیں نہیں بلکہ ذی نظم شخصیتیں تھیں، طالب علم ایک شہر و معروف شیخ سے کسب فیض کر کے دوسرے شیخ کے آگے زانوئے تلمذ تہ کرتے تھے۔ اور ان سے سبزی حاصل کرتے تھے، سارے کے سارے دس معانی میں باقی نوعیت کے ہوتے تھے، تعلیم کے نقد ان کی وجہ سے ابتدائی مادہ سے اعلیٰ مدارج تک طالب علموں کے پہنچنے کا کوئی انتظام نہ تھا، یہ دونوں مدارج بالکل جدا گانہ تھے، بلکہ انہیں ملانے کا کوئی درست نہیں کیا کہ درجہ ہندی کا اس وقت کوئی تصور ہی نہ تھا۔ (مگر دیکھ جلد ۲، ش ۳ ص ۱۵۲)

۱۴۔ مسلمانوں کے مدارس | دسویں صدی کے جگہ جگہ جہاں عالم اسلام کے مفکر تیار کئے جاسکتے تھے، لیکن یہاں تو یہ معنون تھا کہ خطہ مری تعمیر میں معجزہ صمدت اک خرابی کی۔ پناہ عالم اسلام میں مدرسوں کی باقاعدہ تشکیل کیسا تھری فکر خاص کا انراج عمل میں آیا۔ (جلد ۲، ش ۱ ص ۱۹)

۱۵۔ طالبانہ اسلام کی مثال | مسافر دند علوم یا ان کے موضوعات کی تفصیل پر نہیں، بلکہ کتابوں کی حد میں پر مرت کیا جاتا تھا، مثلاً طالب علم فقہ کی تعلیم حاصل نہیں کرتا تھا، وہ تو کثر الا قانون یا دایہ کا درس دیتا تھا، وہ تفسیر کا علم حاصل نہیں کرتا تھا، بلکہ بلا میں یا بیجا دی پڑھتا تھا، بلکہ ان کا دورہ کرتا تھا۔ اس تعلیمی نظام کے پیدا کردہ ماحول کی ذہنی سطح کے لئے یہ طریقہ حسب حال ضرور تھا۔ لیکن اسی سے علوم کو سمجھنے، ان کی تنقید اور تجزیہ کرنے کی صلاحیتیں نہیں ابھر سکتی تھیں، بلکہ اس سے بعض چند کتابوں کے صفا لینے کی وجہ افزائی ہوتی ہے جسکی مذمت کرتے ہوئے قرآن نے محفل استقامت (چند سوئی کوئی کتابوں کے ڈھونڈ پھرنے) کا بیج طرز استقامت کیا ہے۔ (جلد ۲، ش ۳ ص ۱۶۰)





## سورة فاتحہ

## ایک نظر

حضرت مولانا غلام احمد علی صاحب مدظلہ نے یہ دیس سورہ ۵۰ پر جب  
۱۳۸۶ء کو مسجد درہندہ سورہ نصرہ العظیم  
کو جزائوار کے بیک عظیم اجتماع میں دیا  
تو قارئین الحق کی ندر میں۔  
(نور سعید المجلد ۱۰ ص ۱۰۱ - سورہ العنکبوت و الزلزال)

## اسلامی طرز حکومت

اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ رب العالمین

الرحمن الرحیم فلک یرم السوم ایاک نعبد و ایاک نستعین اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین  
انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین۔ (آیت)

حضرات! آپ کے سامنے سورہ فاتحہ کی تلاوت کی گئی ہے۔ یہ عظیم الشان سورہ چونکہ قرآنی مضامین  
کی بنیاد ہے۔ اور اس کی تفسیر مختلف طرز سے کی گئی ہے۔ آج میں اس کی تفسیر سیاسی طرز سے کروں گا۔ علامہ  
سمیع علی نے جامع صغیر میں ایک حدیث نقل کی ہے کہ الفرق بین کلام اللہ و کلام المخلوقین کالفرق بین اللہ  
و بین المخلوقین یعنی اللہ اور اسکی مخلوق کے کلام میں ایسے ہی فرق ہے جیسے خود اللہ اور مخلوق میں۔ جو مقام  
اللہ تعالیٰ کا ہے وہی اس کے کلام کا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ سلام کو خطاب فرمایا۔ اودد حقیقت  
مقصود امت کو سمجھانا ہے کہ اذا قرأت القرآن فاستمعوا لکلام اللہ من الشیطان الرجیم۔ چونکہ قرآن منبع حیات  
اور تمام صفات حمیدہ کا سرچشمہ ہے۔ اس کے آغاز میں تعوذ (اعوذ باللہ کہنا) ضروری قرار دیا ہے کہ  
شیطان الرجیم سے پناہ مانگو شیطان پہلے بھی کھلا تھا۔ اس بیوی مدعی میں اس کی گواہی اور زیادہ کھل  
گئی ہے۔ کہ قرآن پڑھ پڑھ کر لوگوں کو گمراہ کیا جا رہا ہے۔ پہلے سے فرادیا تھا کہ یصلیٰ بہ نشیر اویحییٰ  
بہ شیر۔ جو لوگ اپنی مشائے قرآن بیان کریں گے تو لوگوں کو گمراہ کریں گے۔ اور جو سلف صالحین کی طرز  
پر اسکی تفسیر کریں گے۔ وہ صحیح ہوگی اور ہدایت کا ذریعہ ہوگی۔ اپنی مشائے تفسیر ابھل بھی کر سکتا تھا۔ تلواری

دوست اور دشمن سب کو کاٹتی ہے، ایسے ہی قرآن قابلِ ہدایت ہے۔ بشرطیکہ طریقہٴ اسلاف پر اس کا فہم اور بیان ہی اگر سلف سے ہٹ کر ہر قول و عملہ گراہی ہوگی۔ — ایک دوست نے مجھ سے کہا کہ ایک مستشرق نے مجھ پر اعتراض کیا (مستشرق اس کو کہتے ہیں جو مشرقی علوم کا ماہر ہو) کہ شیطان انسان کا عظیم دشمن ہے، پوری دنیا نے انسانیت کی گراہی کا کام کرتا ہے اور خدا نے کہا ہے: "ان الشیطان یکم عدو" کہ شیطان تمہارا دشمن ہے۔ لیکن علاج اتنا آسان کہ اعوذ باللہ پڑھنے سے بھاگ جاسے۔ میں نے کہا کہ آپ نے جواب نہیں دیا کہ دشمن اگرچہ اتنا بڑا ہے، لیکن علاج بھی بہت بڑا ہے۔ اس کو معمولی نہ سمجھو۔ شیطان سے بھاؤ کا صرف یہی طریقہ ہے، بے علی کے سبب جواب نہ دیا۔ اگر یزید نے ہر زمانہ میں اسلام کو مٹانے کی کوشش کی مگر تاریخ شاہد ہے کہ مٹا نہ سکا۔ کیونکہ مسلمان زندہ ہیں اور باری تعالیٰ ان سے خدمت دین سے رہا ہے اگر ایک آدمی دسے زمین کا صحر ہو اور تمہارے پاس صرف دین ہو تو تم بڑے مرتبہ دارے ہو۔ بہر حال میں نے اسے بتایا کہ استعاذہ بڑا عظیم علاج ہے۔ کیونکہ دشمن کے مقابلہ کے لئے دو چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ داخلی قوت، خارجی قوت، داخل قوت مثلاً بحری، برقی، ہوائی فوج مضبوط ہو، جدید اسلحہ سے لیس ہو اور خارجی یوں مثلاً ملکوں کا باہمی اتحاد ہو جائے۔ ممانعت کے یہی دو طریقے ہیں۔ بعض بزرگوں نے تعوذ کو فاتحہ سے لایا ہے۔ جیسے صاحب روح المعانی سید محمد آوسی اور امام ربانیؒ نے کیا ہے اور بعض حضرات نے تفسیر بسم اللہ سے کی ہے۔ تو جو شخص کسی نیک کام پر اعوذ باللہ پڑھتا ہے اس کو بھی شیطان کے بھگانے میں دخل ہے کیونکہ اس سلسلہ میں شیطان کو پہلا علم تو یہ ہے کہ بندہ نے اللہ کو پکارا ہے۔ دوسرا علم اس کو یہ ہے کہ اللہ نے بندہ کی پکار سن لی۔ تیسرا علم یہ ہے کہ یہ بات خود اللہ نے بندہ کو سکھائی ہے۔ چوتھا علم یہ ہے کہ اللہ مجھ سے زیادہ طاقتور ہے۔ ان چار علوم کے ہوتے ہوئے شیطان بھاگ جائے گا۔ کہ بندہ نے ایک عظیم خارجی طاقت کو ساتھ لایا ہے، جیسے ایک چھوٹا بچہ گھر سے باہر نکلا، لگی میں ایک آٹھ سالہ بچہ اسے آٹا اور اس آٹھ سالہ بچہ نے اس پر اتنا اٹھایا تو اس بچہ کی داخلی قوت تو ہے نہیں، وہ خارجی قوت یعنی باپ کو آواز دے گا۔ آواز سننے ہی باپ آجائے گا۔ اس طرح آٹھ سالہ بچہ بھاگ جائے گا۔ کہ اس نے ایک خارجی قوت کو طلب کر لیا معلوم ہوا کہ اعوذ باللہ خارجی قوت کیلئے بڑا مؤثر ہتھیار ہے، اور یہ محض قول نہیں حافظ ابن قیم علیہ الرحمۃ نے معوذتین کی تفسیر کی ہے جس میں شیطان کی کاروائی پر گفتگو کرتے ہوئے انہوں نے بڑی پتہ کی بات لہی ہے۔ فرماتے ہیں کہ شیطان دو کام کرتا ہے۔ شہوات اور خواہشات کو برا نگینہ کرنا اور شہوات پیدا کرنا۔ مومن کے پاس سب سے بڑی نعمت ایمان ہے، عقیدہ ہے، نیک عمل ہے، عقیدہ کو شہوات

سے بگاڑتا ہے۔ واضح کے اندر مختلف تغکرات پیدا کرتا ہے اور عمل کمزور کرنے کے لئے خواہشات و شہوات کو برا ٹیختہ کرتا ہے، تاکہ انسان مرتکب گناہ ہو۔ پس شیطان کے پاس یہی مدجال ہیں عمل کمزوری میں صبح کی نماز سے دیکتا ہے اور خصوصاً تہجد کی نماز سے کیونکہ فرض نماز کے بعد تہجد کی نماز سب سے زیادہ فضیلت رکھتی ہے۔ حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ سے ایک مرید نے عرض کیا کہ حضرت میں تہجد کے لئے نہیں اٹھ سکتا۔ سوتے سوتے تہجد ناغہ ہو جاتی ہے۔ آپ تدبیر بتائیں۔ حضرت نے فرمایا تو کیا ہوا۔ کیونکہ قصور تو بیماری میں ہے، غیظ میں کوئی قصور نہیں۔ انما التفریط فی الیقظہ۔ جیسے حدیث سے ثابت ہے کہ جسکو نیکی کی عادت ہو مثلاً تہجد پڑھنا دس قرآن سننا۔ اگر بیماری کی وجہ سے یہ عبادت رہ جائے، تب بھی بغوائے حدیث اسے اجر ملے گا۔ دوسرے صاحب نے حضرت تھانوی کو خط لکھا، حضرت کی عادت تھی کہ نہایت مختصر جواب اسی کاغذ پر لکھ دیتے تھے۔ اس نے لکھا کہ تہجد کے وقت آنکھ کھلتی ہے۔ مگر پھر بھی نہیں اٹھ سکتا۔ حضرت نے فرمایا، سستی ہے اور اس کا علاج چستی ہے اور پھر لکھا کہ جب سستی ہے تو مان لو کہ تہاری اور شیطان کی کشتی ہے۔ تو تم بھی اس کے مقابلہ میں زندہ لگاؤ۔ بہر حال الحمد للہ میں خارجی قوت بہت زیادہ ہے اور داخلی قوت یہ ہے کہ الحمد میں فرمایا گیا ہے کہ میں اللہ سے پناہ مانگتا ہوں، تو مستعاذ (وہ ذات جس کے ذریعہ پناہ مانگی جائے) وہ ذات ہے جو تمام صفات کمائیہ سے موصوف ہے، بڑا وصف صدق ہے۔ جب شیطان آدمی کو شہوات پر ابھارتا ہے۔ مثلاً ناکھنے، شراب پینے، اور رشوت لینے پر۔ تو اس وقت یہ شخص قصور کرے گا، کہ ان گناہوں پر توبہ کرے۔ مگر شیطان دینری لحاظ سے فائدہ کو سامنے لاتا ہے، آخری سنا بھلا دیتا ہے۔ انسان کو پاس ہے کہ دینری فائدہ کو نظر انداز کرتے ہوئے آخری فائدہ کو سامنے رکھے۔ اس لئے تو حضور علیہ السلام پر دشمنوں نے پتھر برسائے۔ آپ نے دعا فرمائی اللھم اھد قریب ماھم لایعلمون۔ (اے اللہ میری قوم کو ہدایت دے کیونکہ یہ نا سمجھ ہے)۔ مگر راشی (رشوت خور) پر آپ نے لعنت فرمائی۔ لعن اللہ الراشع والمرتشی والآخذ والمعطى۔ (اللہ تعالیٰ رشوت لینے اور دینے والے پر لعنت بھیجتا ہے)۔ تو رحمۃ العالمین کی دعا قبول ہوئی۔ شیطان یہ عبادت کا نائدہ نظروں سے قائب کر دیتا ہے۔ تو فرمایا کہ اللہ سے استعاذہ کرو۔ شیطان شکوک پیدا کرے تو اس کا بھی علاج ہے۔ اللہ نے بھلائی کسے لئے انبیاء علیہم السلام کو پیدا کیا اور برائیوں کے لئے شیطان کو پیدا کیا۔ شیطان شہر ڈالے گا کہ حضور علیہ السلام معراج پر ایک رات میں کیسے آئے گئے۔ پہلے جواب یہ ہے کہ معراج تو اللہ نے کرایا۔ اس کیسے کوئی مشکل نہیں۔ جو بوجھ چرینٹی کے لئے مشکل ہے وہ ہاتھی کے لئے مشکل نہیں کیونکہ اسکی طاقت بڑی

ہے۔ یوں اور امریکہ کے فلاسفوں کی طاقت پریشی کی طاقت ہے۔ اور اور اللہ کی طاقت ہے۔ اس کے بعد وہ (کہ لاتوں رات اپنے بندہ کو لے گیا) اس کی طاقت کی دلیل ہے۔ مثال میں سمجھو کہ سدرج کی روشنی زمین تک ایک سیکنڈ میں پہنچتی ہے، لیکن سدرج زمین سے وکروڈ تیس لاکھ میل دور ہے۔ اور جس ستارے تو اربوں میل دور ہیں۔ لیکن ان کی روشنی ایک سیکنڈ میں دیکھی جاسکتی ہے۔ تو اللہ میاں نے نظیر سے سمجھایا کہ اتنی دور کی چیز ایک سیکنڈ میں تم دیکھ سکتے ہو تو اللہ میاں نے تمام شکوک و شبہات دور کر دیئے اور پھر کاش کہ رکھ دی کہ تعوذ کرو وہ شیطان مشبہ ڈاٹے گا۔ کہ ایسی طاقت معجزہ کو کوئی نہیں، اس کا ازالہ کیا کہ اعوذ باللہ پڑھو شیطان مردود ہے تو اس کا مشبہ بھی مردود ہے۔

الحمد لله۔ اہم حضرت علیؑ کا ارشاد ہے کہ اگر میں سورۃ فاتحہ کی تفسیر لکھوں تو اونٹ کے انہار یا ہر دفتر تیار ہو جائے۔ عقلی ترجمہ تو یہ ہے کہ تمام تعریفیں اللہ کیلئے ہے جو بہانوں کا پردہ لگا ہے۔ چونکہ مخاطب ۹۵ فیصد عوام پرستے ہیں۔ اہل علم ۵ فیصد پرستے ہیں۔ قرآن کا طریق یہ ہے کہ ان کے سمجھانے کا خاص اہتمام کرتا ہے۔ اور عام انداز سے کلام فرماتے ہیں اور یہ قرآنی اہواز ہے۔ تفسیر اتقان میں ہے کہ قرآن کا یہ اہواز ہے کہ عوام اور خواص دونوں کی رعایت کرتا ہے۔ بدہ الدین زندگی نے لکھا کہ قرآن میں عوام و خواص دونوں کا لحاظ ہے۔ مٹی کی خاصیت بتاتا ہے۔ آگ کی خاصیت بتاتا ہے۔ زمین میں بیج ڈھونڈو پہلے گل سڑ جاتا ہے۔ مگر پھر یہی دانہ سات سو تک بن جاتا ہے۔ اسی کو اگر آگ میں ڈالو تو جل جائے گا شیطان کی خلقت آگ سے ہے۔ اس نے اپنے کو افضل سمجھا اور سجدہ سے انکار کیا۔ حالانکہ معاملہ اس کے برعکس ہے۔ اس میں تواضع نہیں تکبر ہے۔

ایک تعلیم یافتہ نے مجھ سے کہا کہ ایسے خبیث شیطان کو پیدا کرنے میں کیا حکمت تھی؟ میں نے کہا اس کے پیدا کرنے میں بڑی حکمت ہے۔ شیطان کا بڑا فائدہ یہ ہے کہ جب اس کا تصور ہوتا ہے تو ایمان کی حفاظت کا خیال آ جاتا ہے ایک مکان میں لاکھوں روپے ہوں۔ چھو کا خیال ہو تو حفاظت کا اہتمام ہوگا۔ بھارت سے مقابلہ ہوا تو سمان بیدار ہو گیا۔ بحری جہاز دفاعی فنڈ وغیرہ جمع کر کے تو بغیر مقابلہ کے ہمت نہیں ہوتی۔ دوسری بات یہ ہے کہ مٹی سے کچی اینٹ بنتی ہے مگر اسے آگ میں پکاؤ تو اس کی قیمت بڑھ جاتی ہے۔ ہمارا ایمان کچی اینٹ کی مانند ہے، جو شیطان سے پکتا ہے۔ تو اس کے پیدا کرنے میں حکمتیں ہیں۔ آج کل سیاست مجھوٹ فداوی اور نفاق کا نام ہے۔ شروع میں اگر یزید نے مجھوٹ فداوی سے سیاست چلائی مگر دوسرے مالک جب بیدار ہوئے انہوں نے اس کی سیاست واضح کر دی تو وہ اس سے پیچھے رہ گئے۔ بخاری میں روایت ہے کہ کاتب بنو اسرائیل نے سوسم الانبیاء کہ ان کی

سیاست انبیاء علیہم السلام ہلاتے۔ ایک بنی کے انتقال کے بعد دوسرا آجاتا۔ تو بیسویں صدی کے ان شیطانوں کا کام بڑھتا ہے یہ صحیح سیاست نہیں۔ معلوم ہوا کہ سیاست انبیاء کا کام ہے۔ سیاست کا معنی ہے مخالفت، حقوق اللہ و حقوق العباد، یعنی وہ نظام و قانون جس میں اللہ کے حقوق اللہ اللہ کے بندوں کے حقوق کی مخالفت ہو۔ اب حالت یہ ہے کہ مالگزاروں میں کوئی ایک آئے نہ دے تو جیل جاسے۔ اللہ نہ کرے کہ کوئی نہ دے تو کوئی نہیں پرہیزتا۔ اللہ کے حقوق کی مخالفت نہیں۔ ایک آدمی غلط دعویٰ کرے کہ میں پٹواری ہوں اللہ نہ ہو تو اسے سزا ہے، کہے کہ میں ڈپٹی کمشنر ہوں اللہ بھٹا ہو تو سزا پائے گا۔ لیکن ایک آدمی کہے کہ میں بی بی ہوں تو اس کے لئے کوئی سزا نہیں، کوئی عرصہ نہیں، اللہ کے حقوق کی مخالفت ہی نہیں سلطنت کی معضلی کا طریقہ کیا ہے حضرت علیؓ کا قصہ سناتا ہوں :

۱۔ اللہ و فساد داخلی، اللہ و فساد خارجی کا دروازہ بند کرنا۔ ۲۔ اللہ و فساد خارجی کہ بیرونی حملہ آور کو روکا جائے ان کا سبب باب کیا جائے۔ ۳۔ مقصد سیاست یعنی جبریل قانون کیا ہو؟ تو اللہ میاں نے سورۃ فاتحہ میں جبریل قانون بھی واضح فرما دیا کہ چرنکہ وہ بڑا بادشاہ ہے۔ لہذا چھوٹے بادشاہ کو بھی اس کے طریقہ پر چلنا چاہئے۔ ایک دفعہ قمری اسماعیل کا اسپیکر میرے پاس آیا۔ کہ واقعی یہ حدیث ہے، السلطان ظل اللہ فی الارض۔ اس نے سمجھا کہ شاید انسانی حکومت اللہ کا سایہ ہے۔ تو انسان جو کچھ کرے اس پر بوجھ نہ ہو، میں نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ سایہ اصل کے مطابق ہوتا ہے۔ ایک لکڑی دھوپ میں سیدی بکھڑی کر دیں تو سایہ سیدھا ہو گا، نیڑی لکڑی کھڑی کر دیں تو نیڑی حاسا یہ ہو گا۔ تو سایہ اصل چیز کی مخالفت نہیں کرتا۔ ثابت ہوا کہ اللہ کی مخالفت کرے وہ سایہ نہیں۔ وہ بیچارہ کچھ اللہ سمجھ کر آیا تھا۔ لیکن مطلب مل نہ ہوا اللہ و بغاوت داخلی کا طریقہ یہ ہے کہ لوگوں کے دلوں میں حکومت سے نفرت ہوتی ہے۔ لوگ اٹھ کھڑے ہوتے ہیں، آئین مسلمانوں میں انتشار ہے۔ صدر سوئیٹکار نے حکومت ہلالی انگریز ادا امریکہ کو پسند نہ آئی لوگوں کو گمراہ کیا۔ فرج اللہ سول کے آدمی ساتھ لکھنے مسلمانوں میں غدار پیشہ پیدا ہو رہی جاتے ہیں۔ دس کروڑ مسلمانوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا۔ ہمارے آزاد قبائل میں ذنواب جاتے۔ ایک انگریز کا عالی و سراسر مخالف۔ مخالفت کے ساتھ جانے کا ڈھنگ سوجھا۔ دوسرے سے اسکو برائی کہلوایا۔ غداروں تو ہوتی ہے۔ مجھ سے مسئلہ پرچا میں نے کہا برائی ذنواب ہر انگریز کا مخالف ہے، اس ملامتی سے اچھا ہے۔ ہر انگریز کا دوست ہے۔ حکومت ایسی ہو کہ ہر آدمی کی زبان سے نکلے سبحان اللہ کیا اچھا کام کیا۔ دوسری بات یہ ہے کہ قلوب الرجال بھی حکومت کے ساتھ ہوں، اس کے لئے چار قواعد ہیں : ۱۔ پردیش۔ ۲۔ ان کے مفاد کی کوشش کرے۔ ۳۔ غریب و امیر سے عدل و انصاف کرے۔ ۴۔ دین کے



نفاذ کی کوشش کرے تو عوام کے دل صاف ہوں گے اور حکومت کے ساتھ ہوں گے، اسکو فسرنا یا  
رب العالمین پر بدش کی کوشش کا سلسلہ مل گیا۔ الرحمن یعنی دنیا میں دارِ حیم یعنی آخرت میں بدل کیلئے مالکِ یوم الدین  
فرمایا کہ دوزخ جزاء کا مالک ہے۔

ایک دستور اساسی ہوتا ہے کہ پورا نظام حکومت اس کے گرد گھومتا ہے۔ وہی محمد ہوتا ہے۔  
اس کے لئے فرمایا: اِنَّا عَرَضَ الْاِسْتِقْرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ صَرَاطِ الَّذِيْنَ اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ۔ اور دستور اساسی کے لئے دو چیزیں  
مزدی ہیں۔ تبلیغ حق۔ تعلیم حق۔ اسی سے خلفاء راشدین کو عروج نصیب ہوا۔ ملک حجاز سے نکل کر  
دائرہ مملکت وسیع کیا۔ عرب سے نکل کر حق کی تبلیغ کی لوگوں کو مسلمان بنایا تم بھی لوگوں کو کیونکر ہم سے نکالو  
امریکہ دس دس دس مملکت میں سکے ہیں۔ تم کیوں نہیں کرتے۔ یہ دستور اساسی کی شرط ہے کہ لوگوں  
کو تبلیغ حق کی جائے۔ اسلام پھیلا دے، تبلیغ کر دے تو امریکہ کے برعکس آپ کی قوت و طاقت ہر گئی دین  
آن کی۔ اور کام یہ ہے کہ انعامت علیہم غیر الغنوب علیہم یعنی لوگوں کو گروہ مغضوب علیہم (جن پر  
خدا کا غضب نازل ہو) سے نکال کر منعم علیہم (جن پر انعام کیا گیا ہے) میں داخل کیا جائے۔

اور اِنَّا عَرَضَ الْاِسْتِقْرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ سے ہمارا دستور اساسی شروع ہوتا ہے۔ اور ہمارا کام تبلیغ و  
مشاعت حق ہے۔ قرآن تعالیٰ نے سورۃ فاتحہ میں سیاسی لحاظ سے تمام اصولی باتیں فرمادیں۔ لوگوں کی  
زبانی حکومت کی مخالفت کرنے سے بند ہوں، دل حکومت کے ساتھ ہو، بدل و انصاف ہو، مساوات  
ہو، پردیش ہو، اشیاء مزدی جتیا ہوں۔ اور آخر میں دستور اساسی وضع فرمایا کہ تمہارا مرکز یہ ہے۔ کہ حق کا  
بول والا ہو۔ اللہ تعالیٰ توفیقِ عمل دے۔

(بیتہ مقصد حیات)

دن ہے۔ اس کے متعلق ہم کو علم نہیں کہ اس وقت تک زندہ رہ سکیں گے یا نہ اور ایک آج کا دن ہے۔ اس  
دن کو فہیمت سمجھ کر موتی کو راحتی کرنے کی کوشش کر لو۔ بہر حال بیعت سے مقصد اصلاح نفس ہے۔ گناہوں  
سے توبہ کرنا اور آئندہ نیکوں کا پختہ ارادہ کرنا۔ پیر و مرشد تو راستہ بتاتا ہے۔ راستہ بتانا ہے  
پیر کا کام، راستہ پر چلنا ہے مرید کا کام۔ اور راستہ پر چلنا ہے اللہ کا کام۔ وہ پیر شریعت کا تابعدار  
نہیں اس سے پہتا چاہئے۔ ہمارے سادات مرفیہ کہتے ہیں۔ من لاحظہ فی الشریعۃ لاحظہ فی الطریقۃ  
ومن لاحظہ فی الطریقۃ لاحظہ فی الحقیقۃ ومن لاحظہ فی الحقیقۃ لاحظہ فی المعروفۃ  
فالعرفۃ ثمرۃ الحقیقۃ والمحققۃ ثمرۃ الطریقۃ والشریعۃ ثمرۃ الشریعۃ فالشریعۃ اصلها  
واساسها والطریقۃ فرعها وغیرھا۔ گویا شریعت درخت ہے اور طریقت۔ حقیقت۔ معرفت اس  
کے فروغ اور پھل ہیں۔ شریعت علم احکام ہے۔ طریقت ان احکام پر عمل کرنا ہے۔ اور حقیقت اس عمل  
انعام کا پورا ہے۔ اور ثمرہ مشاہدہ حق ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم  
پر چلنے کی توفیق بخشے۔

# حضرت عمرؓ اور تصوف

جناب مولانا غلام محمد بی۔ اے۔ کراچی

علم تصوف کے بارے میں بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ دین اسلام میں ایک مختصر اور بے بنیاد چیز ہے بہت سے محقق علماء نے اپنی تصنیفات میں سیر حاصل بحث کو کہ دلائل کی روشنی میں ثابت کی ہے کہ تصوف کے بارے میں یہ خیال تنگ نظری، سطحیت اور تحقیقی علوم میں بے بغاوتی کا نتیجہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جن علماء کو وسیع اور عمیق علم کی نعمت سے نوازا ہے۔ وہ تزکیہ نفس کے اس طریقہ کا ثروت اعدادیث اور صحابہ کرام کے عمل میں موجود پائے ہیں۔

علماء تصوف اور ادب و سادہ سلوک سنے ہر دور میں اصلاح امت اور دینی انقلابات پر پا کرنے کے بوعظیم کارنامے انجام دئے ہیں، وہ تاریخ اسلام پر عبور رکھنے والوں پر مختلف صدیوں میں پرمعنی اور مجددین و رہنما ہونے ہیں اور جن کی کوششوں اور محنتوں کے نتیجہ میں امتیاز ہندو پاک میں مسلمانوں کی یہ کثیر تعداد آج نظر آتی ہے۔ یہ وہ حضرات ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اسی تصوف سے بہرہ کیا تھا۔ پنانچہ اس چودھویں صدی میں اصلاح امت اور جہاد کے عظیم کارنامے دین اسلام کی بے نظیر خدمت بلکہ تجدید دین دو حضرات حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ اور شیخ الاسلام، مہاجر کبیر مولانا حسین احمد مدنیؒ کے ذریعہ ہوئی ہے۔ یہ دونوں معنیں ہی علم ظاہری میں وسعت اور عمق رکھنے کے علاوہ اپنے تفسیر میں حکیم زہانی اور مدد مانی قوت موفیاء کرام کے ان طرق میں منسلک ہو کر پیدا کر چکے تھے۔۔۔۔۔ فاضل معنوں نگار کا معنوں جس کو ہم بعد شکریہ الحق میں رشائے کر رہے ہیں ان اجاث کی ایک کڑی ہے جن میں علماء نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ تصوف کا اصل اساسی کتاب و سنت اور صحابہ کرام اور دوسرے اسلاف کی سیرتوں میں موجود ہے۔ (ادارہ)

حضرت عمرؓ اور تصوف ؟ یہ ظاہر عجیب سی بات معلوم ہوتی ہے، ذہن کے پردہ پر یہ تصویر اصل سے کچھ مختلف نظر آتی ہے، مگر سچی باتیں قصور عکس و شبیہ کا نہیں، بلکہ پردہ ذہنی کا ہے۔ ذہن کا بھول دور ہو اور فکر کی سلوٹیں نکل جائیں تو آپ ہی آپ انکار اقرار میں بدل جائے گا۔ اس لئے پہلے ضرورتاً

اصلاح فکر کی ہے۔

یہ ترسب ہی جانتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ خلیفہ راشد تھے، اور ان کی حکومت خلافت راشدہ تھی، مہاجرتِ نبوت کے عین مطابق تھی۔ مگر جو لوگ یہ سب کچھ جانتے ہیں وہ یہ نہیں جانتے کہ خلیفہ راشد کون ہوتا ہے؟ خلافت راشدہ کیا ہوتی ہے؟ اور رہا تصوف و احسان؟ اس کا صحیح منشاء و مفہوم تو خود امام مدعیان تصوف کو بھی کم ہی معلوم ہے، تو اوروں کا کیا ذکر، اس لئے پہلے ان تین اصطلاحوں کا حقیقی مفہوم پیش کرنا ضروری ہے، تاکہ ظاہر بین نگاہ حقیقت کو پا سکے۔

۱۔ خلافت راشدہ وہ اصل نبوتِ محمدی کا تہہ ہے۔

مشاہدِ ولی اللہ محدث دہلوی کا ارشاد ہے،

ایام خلافت بحقیقت ایامِ نبوت پر دو تھیں نہانہ خلافت، نہانہ نبوت ہی تھا مگر (فرق یہ تھا کہ) وہی اند آسمانِ فردوسی آمد ہے آسمان سے وہی نہ آتی تھی۔

۲۔ خلیفہ راشد، مراتبِ ولایت کے اوج انتہا پر ہوتا ہے۔

۳۔ شاہ صاحب ہی کی مستند زبان میں خلیفہ راشد وہ ہے کہ،

بہر نفس او شیعہ بہر نفس انبیاء آفریدہ باشند جس کا جوہر نفس انبیاء کے جوہر نفس کے مشابہ پیدا کیا  
و در وقتِ غائظہ او نمونہٴ دی و مدیعت بنادہ گیا ہو اور اسکی عقل قوت میں دی کی مشابہت رکھی  
باشند و آن محدثیت است و در وقتِ غائظہ گئی ہو جو توحیدیت کہلاتی ہے اور اسکی عقل قوت  
او نمونہٴ ز عصمت گناشتہ و آن صدیقیت میں عصمت (انبیاء) کی مشابہت ہو جو صدیقیت  
است و زہد شیطان از کل او آقا نکہ بستواد کہلاتی ہے اور شیطان اس کے سایہ سے بھاگے،  
نفس او خواب آورد است تا پیغمبر ایقان آں البتہ یہ فرض ہے کہ اس کے نفس میں یہ صلاحیت  
نکند بیدار نہ شود ہو وقت تک سوتی ہوئی رہتی ہے جب تک کہ پیغمبر  
اسکو جگا کر بیدار نہ کر دے۔

۴۔ خلیفہ راشد اپنے دور میں امت کا افضل ترین فرد ہوتا ہے۔

۵۔ شاہ ولی اللہ قدس سرہ کے الفاظ ہیں،

از لوازم خلافت خاصہ آن است کہ خلیفہ افضل خلافت راشدہ کے لازم سے ایک یہ ہے کہ خلیفہ

۱۔ از ازالہ الخمار عن خلافت بخلافہ افضل دوم ۲۔ از ازالہ الخمار عن خلافت

۳۔ توحیدیت سے مراد فہم کی وہ اعلیٰ استعداد ہے جس میں عام قوتِ فکر کی محتاجی نہ رہے۔

است باشد در زمان خلافت خود۔ عقلاً اپنے وقت میں تمام امت سے افضل ہو، عقلی  
و نقلی۔

۳۔ قرن اول میں علوم تفسیر، حدیث اور فقہ کی طرح "تصوف" (یا نبوی اصطلاح میں احسان) کی اصطلاحات اور اس فن کی تدوین بلاشبہ نہیں تھی۔ مگر اس کے صحیح مصداقات سب وہاں موجود ہیں، اس لئے وہ صحابہ میں لفظ اصطلاح کو نہ پا کر ان کی اصل و حقیقت کا انکار ناواقف ہے۔  
۵۔ فیضان نبویؐ کے اثر سے صحابہ کرام کا سلوک نہایت فنی اور بہت مختصر تھا۔ اس لئے سلوک کی تفصیلات وہاں نظر نہیں آتیں مگر حاصل سلوک صاف طور پر وہاں دیکھا اور پایا جاسکتا ہے۔  
حضرت محمدؐ الف ثانی قدس سرہ ارشاد فرماتے ہیں:

ارشاں این نعمت عظمیٰ و نسبت عزیز الوجود جن معجزات (صحابہ) پر یہ نعمت عظمیٰ اور نسبت  
در قدم اول پہنچ رہی آید۔  
نادرہ پہلے ہی قدم میں ظاہر ہو جاتی ہے۔

۶۔ طریق تصوف کا حاصل اور مقصد سیدی و سید العالم حضرت مولانا سید سلیمان ندویؒ نے اللہ مرقدہ کی زبان اعمار بیان میں ہے:

"ہر عمل میں غلبہ رضا کا شعور پیدا ہونا، یہی اس طریق کا حاصل ہے۔ اور حب خدا اور بندہ کے درمیان یہ علاقہ، ستوار ہو جاتا ہے، تو عرفیہ کی اصطلاح میں اسکو "نسبت" کہتے ہیں۔ اور قرآن پاک کی زبان میں اسکی تعبیر یہ ہے: "و رضى الله عنهم و روعاهم" کہ لفظوں میں کی گئی ہے۔  
یا ایتمنا النفس المطمئنة ارحم الراحمین ان ربنا راضیہ رضیہ انہی کے لئے نوید بشارت ہے۔  
پہلے یمن ترمیمی مقدمات سے یہ بات ذہن میں جم جانی چاہئے کہ خلیفہ ثانی حضرت عمر فاروقؓ نے جتنے کمالات ظاہر و باطن میں ان کی اصل ان کے جوہر نفس کا کمال ان کی قوت عاقلہ و عاملہ کی خصوص کسی نہیں بلکہ وہی استعداد ہے۔ اور ان کی فتوحات اور ملکی نظم و نسق کے کارنامے، عام حکمرانوں اور ملک گیروں سے اپنی اصل و حقیقت میں بالکل الگ غیر معمولی روحانی قوت اور ربانی تاثیرات کا کرشمہ تھے۔ مگر اہل ظاہر کی نگاہ اس تاریکی تک نہ پہنچ سکی اور انہوں نے عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو فاتح اعظم، مصلح اعظم، مابہر نظم و نسق تسلیم کر کے گویا اعتراف عظمت کا حق ادا کر دیا حالانکہ اس سے

لے اذکارہ العاقل و دہم، حضرت شاہ صاحبؒ نے قرآن، حدیث، عمل نبویؐ اور تعامل صحابہؓ سے بھی

اور بے شمار عقلی دلائل سے بھی اس دعویٰ کو ثابت کیا ہے تفصیل کے لئے اصل کتاب دیکھنی چاہئے۔

۷۔ مکتوب (۳۶) وقرآن اول۔ مکتوبات مجدد الف ثانیؒ ۷۷ "مکاتیب سلیمان" مرتبہ مولانا مسعود عالم مرحوم۔

عقائدِ راستہ کی تقدیس اور خلیفہٴ راشد کے مرتبہٴ روحانی اور عظمتِ ایمانی کا کچھ بھی حق ادا نہ ہوا بلکہ تعریف میں تنقیص کا پہلو پیدا ہو گیا۔ ع۔

ہیں نہ مدح است اور مگر آگاہ نیست

جب تک نگاہِ ایمانی میسر نہ آئے ظاہر کی یکسانیت خود مسلمان کے لئے بھی وجہ حجاب ہی بنی رہتی ہو

آب تلخ و آب شیریں ہم عمان در میان شاہ ہرزخ لایبغیاں (دقہ)

بہر کیف ان تین مقدمات کو سمجھنے کے بعد بقیہٴ چار توضیحی مقدمات کی مدد شنی میں تصوف و

سلوک سے متعلق جو غلطیاں یا غلط فہمیاں ذہن میں تھیں وہ بھی دور ہو چکی ہوں گی اور یہ تسلیم کرنے میں

کوئی تاثر نہ رہ گیا ہوگا کہ حاصلِ تصوف یعنی "مقامِ رضا" میں ممکن کردہ اصل حضرت عمر رضی اللہ عنہ

اور ان کے رفقاء کے مقدس ہی کا حصہ تھا۔ اور وہی اس رتبہٴ عالی کی الہی سند بھی رکھتے تھے۔

رضی اللہ عنہم و رضانا ہند۔۔۔ ورنہ اوروں کے حق میں تو یہ بات ظن غالب سے زائد وجہ کی نہیں۔

اسی روشنی فکر و نظر کو لئے ہوئے اب سیرتِ بھٹکے خاص خاص باطنی پہلوؤں پر نظر ڈالئے

تر اندازہ ہوگا کہ فاروقِ اعظم رضی اللہ عنہ، صوفی اعظم اور محسنِ اعظم تھے۔ ان کے جوہر نفس میں، انبیاء کے

جوہر نفس سے مشابہت تھی۔ وہ محدث تھے، یعنی بہت اسرار کی فہم میں وہ عالمِ قوت، فکر یہ کے

محتاج نہ تھے بلکہ اعلیٰ ترین الہامات، ربانیہ سے ان کی دستگیری اور رہنمائی ہوتی رہتی تھی، اور ان کے

سایہ کے شیطان بھاگتا تھا،۔۔۔ یہ سب ان کے معنوی کمالات ہی تھے۔ جو غریب تصوف و احسان

کے تحت آتے ہیں، اور انہی کا اجمالی تعارف ہمارے موضوع کا خشار ہے،

حضرت عمرؓ کا جوہر نفس | ہر انسان کا نشاۃ یا اسکی طبعی استعداد ایک ہمانگی عطائے ربانی

ہے، حکمتِ الہیہ نے جسکو جو چاہا بنا دیا (میں حق مایشاہ) اسی

دہی استعداد کے مطابق انسانی ترقی کے منازل طے کرتا ہے۔ (کن یعلم علی شاکلتہ) اعلیٰ سے

اعلیٰ مرتبہ بھی پس جو ہر استعداد ہی کو چمکا سکتا ہے۔ نیست کو بہت کر دینا کسی کے بس کی بات نہیں۔

محبوبِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: حیاکم فی الہیۃ حیاکم فی الاسلام۔ (تم میں جو باطنیت

میں اچھے تھے، اسلام میں بھی اچھے ہیں) اسی رمز کا اظہار ہے۔۔۔ اس حقیقت کو نگاہ میں رکھ

کہ حضرت عمر فاروقؓ کی طبعی استعداد یا ان کے جوہر نفس کو دیکھئے تو آنکھیں پکا چوند ہو جائیں گی۔

اللہ اللہ کیا جوہر ہے اور کیسی استعداد کہ وہی ربانی کے چند کلمات کان میں پڑتے ہی دل میں اتر جاتے

نعم • محسن • قرآنی و حدیثی اصطلاح میں نہ کہ ہمدادی زبان کے محاورہ میں۔



ہیں، رگ و پے میں بجلیاں بھرباتی ہیں اور کائنات ہستی جاگ اٹھتی ہے۔ یکا دزیقا یعنی  
 دوسرا ہمتسہ نار (ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خود بخود جل اٹھے گا۔ اگر چہ آگ اُسے نہ بھی چھوے)  
 پھوہی نہیں بلکہ بارگاہ نبوت کی پہلی حاضری اور نگاہ نبوی کے پہلے ہی فیضان میں جو ہر فادتی کو  
 وہ جلائی کہ وحی الہی سے کامل مناسبت اور خاص ربط و فتنہ پیدا ہو گیا، ان کی زبان حق ترجمان بن گئی  
 اور وہ اسے بلند ہو گئے کہ خاتم الانبیاء (علیہ الصلوٰۃ والسلام) نے ان کے جوہر نفس کی تعریف یوں فرمائی،  
 دوکان بعدی بنو مکات عمر بن الخطابؓ سیر بعد بالغرض (اگر کوئی نبی ہو تا تو وہ عربی خطاب ہوتے  
 اس کے صاف معنی یہ تو ہوئے کہ ذات محمدی (علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحمیات) پر نبوت کا ختم ہو  
 جانا الگ بات ہے وہ نہ وہ استعداد یا وہ شا کھ اور جوہر نفس جو منصب نبوت کیلئے ضروری  
 ہے وہ یہاں موجود تھی، اسی شرف خاص کا اظہار شاہ ولی اللہ قدس سرہ نے یوں فرمایا کہ جوہر نفس  
 اور شبیہ جوہر نفس انبیاء آفریدہ باشند۔

اہل ظاہر کا بڑا غلم ہے، کہ ان کمال است کو جو اس اعلیٰ ترین روحانی استعداد کا کرشمہ تھے، حضرت  
 عمرؓ کے بعض عقل و فکر کا کرشمہ سمجھتے ہیں۔ اور اپنی دانست میں ان کی تعریف کا حق بھی ادا کرتے ہیں۔  
 ع۔ ایں نہ مدح ست اور مگر آگاہ نیست

**دست نبوی کی جلا بخشی** | جوہر نفس کا اندازہ کچھ بوجھا، اب نگاہ کا رخ اس طرف کیجئے کہ  
 یہ جوہر کن لامقوں سے ترش رہا ہے۔ ۱۔ ادی اعلم، بنی خاتم  
 (صلی اللہ علیہ وسلم) تنگی بیک اپنی نگاہ خذف کو نگین بنا دے، وہ عمر پر توجہ فرمائیں، زبان مبارک پر  
 دفا ہے، دست پاک سے جلا بخشی ہو رہی ہے، اور قلب فیض گنجینہ سے فہ معرفت عطا ہو رہا ہے  
 حضرت عبداللہ بن عمرؓ جو اس وقت سن شعور میں تھے، اپنے والد ماجد کی بارگاہ رسالت پناہ  
 میں اس پہلی حاضری کا ذکر یوں فرماتے ہیں،

ان رسول اللہ صلوات اللہ علیہ وسلم	توحین کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عربی خطاب
مزید صد رحمر بن الخطابؓ بیہ حین	کے سینہ پر تین مرتبہ دست فیض پیرا جب وہ اسلام
اسلم ثلاث مرارا وهو یقول اللهم اخرج	لائے، اور تین بار یہ دعا فرمائی کہ یا رب انہا ایک کے سینہ میں
ما فی صد ری من علی و بدلہ ایما نا	جو کھوٹ ہو اسکو دود فرما اور اس کے بجائے
یقول ذلک ثلاثہ .	ایمان بھروسے۔

مہیر بھی بے مثل اور مہیر بھی بے نظیر۔ نتیجہ یہ کہ آنا فنا جہل و ظلم گیا، علم و عرفان آیا، غفلت مٹی، حضوری ملی، اور فاستحی سے وہ نسبت عالی اور ربط لازوال قائم ہو گیا۔ جو صحابہؓ کے ذمہ عالی میں بھی اعلیٰ و ارفع تسلیم کیا گیا، شاہ ولی اللہ قدس سرہ کے الفاظ میں استعداد نفس خواب آلود مٹی، پیغمبر کے جگائے سے جاگ اٹھی اور قوت، عاقلہ میں جودگی سے مشابہت، ودیعت مٹی اور قوت، عاطفہ میں جودعت سے مشابہت رکھی گئی مٹی، وہ اسب غایاں ہو گئی۔

**زبان و قلب عمرؓ** چنانچہ اب حضرت عمرؓ کی زبان مبارک اور ان کا قلب اظہارِ حق کا معیار اور شناختِ حق کی کسوٹی بن گیا تھا، صحابہ کرامؓ کا ارشاد ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں جب عمر فاروقؓ کچھ فرماتے یا ان کی رائے کسی جانب ہوتی تو۔۔۔

۔۔۔ قرآن و حضرت عمرؓ کی رائے کے موافق نازل ہوتا ہے۔

نعم محمد عربی (فداء روحی) کا ارشاد بھی اس ضمن میں ہے کہ

ان الله جعل الحق على لسان عمر و الله تعالى نے حق کو عمر کی زبان اور قلب پر موقوف

قلوبہ۔۔۔ فرمایا ہے۔

**محدثیت یا موافقات عمرؓ** علامہ ربانی نے ایسے پندرہ مواقع گنائے ہیں جن میں قرآن پاک نے بے عباد طور پر حضرت عمرؓ کی یا تو رائے کی تائید کی ہے، یا ان کے حسبِ مراد آیت اتر آئی ہے، یا لفظ بہ لفظ ان کا قول وحی الہی بن گیا ہے جو ان کی محدثیت کی کھلی دلیل ہے۔۔۔ طوالت سے بچنے کے لئے یہاں ان تین قسم کی تائیدیت یا موافقات کی صرف ایک ایک مثال ملاحظہ ہو۔

۱۔ رائے کی تائید | ہمدی قیدیوں کے متعلق حدیثِ اکبرؓ جزیہ سے کہ بھڑو دینے کا مشورہ دے

رہے تھے اور عمر فاروقؓ ان کے قتل پر مصر تھے، رحمتِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا رجحان حدیثِ اکبرؓ ہی کی طرف تھا۔ مگر وحی الہی جو آئی تو حضرت عمرؓ کی تائیدیت ہوئے۔۔۔ ان کا لہجہ ان کیوں نہ

اسری۔۔۔ ان الله عفو رحیمہ (العال)

۲۔ مراد کی تکمیل | آیت حجاب اترنے سے پہلے کاشانہ نبوت میں ہر کوئی آتا جاتا تھا، حضرت عمرؓ کو یہ بات پہنچی نہ تھی، حضرت نبوتی میں عرض درسا ہوئے کہ یہ سلسلہ بند فرما دیا جائے اور ازدواجِ مطہرات بھی پردے سے بغیر باہر نہ نکلا کریں، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس مشورہ پر حکم الہی کے منتظر ہو کر خاموش

۔۔۔ و الله مشكورہ الصالحین باب مناقب سجادہ، فصل ثانی





پھر کیفیت اس خشیت الہی کی وجہ سے حضرت عمرؓ کو رات کی نیند میسر تھی نہ دن کا بچپن، دن کو رعایا کے حقوق کا خیال بچلانا بیٹھنے دیتا تھا، اور رات کو اپنے نفس کے محاسبہ سے نیند اچاٹ ہو باقی بچتی، خود فرماتے تھے :

اذا غلبت فی الیام منیعت نفسی وادان      اگر میں رات کو سوجاؤں تو میں نے اپنے نفس کو برباد  
نمت فی الغد منیعت رعیتی      کیا ادا اگر دن کو سوجاؤں تو میں نے اپنی رعایا کا نقصان کیا۔  
اس خوف سے اس قدر دیا کرتے تھے کہ عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں :

کان فی وجہ عمر خطان اسودان      حضرت عمرؓ کے چہرہ پر آنسوؤں کے بہنے سے دو سیاہ  
من البکاء      کیریں پڑتی تھیں۔

اور خوف و خشیت کا یہ اثر کچھ دقتی نوعیت کا نہ تھا بلکہ پسے و دوحیات پر بچایا ہوا تھا، حتیٰ کہ عین اس دنیا سے رخصت ہوتے ہوئے حضرت عمرؓ کو اسی کرب و بلا میں مبتلا یہ گرد گڑا سٹے ہوئے سنا گیا،  
ویلے عدیلے امی ان لم یغفر اللہ لی      بربادی سے میری ادھیری ماں کی اگر اللہ نے بھوکہ بخشا۔

یہ چند باتیں انہماک دعا کے لئے ہیں، تفصیل دیکھنا ہو تو سیرۃ عمر بن الخطابؓ — مؤلفہ  
شیخ علی الطنطاوی و تاجی الطنطاوی قابل دید ہے۔

**احتساب نفس** خشیت کا لازمی اثر احتساب نفس ہے، حضرت عمرؓ کے حکام اور رعایا پر  
احتساب کے کارنامے بہت بیان کئے جاتے ہیں، مگر توجہ اس طرف بہت کم کی جاتی ہے، کہ وہ خود اپنے نفس کے کتنے بڑے محتسب تھے، حالانکہ اپنا احتساب ہی وجہ امتیاز  
ہے اس احتساب نفس کا صرف ایک واقعہ ملاحظہ ہو۔۔۔

امیر المؤمنین ایک دفعہ ممبر پر چڑھتے ہیں، نظر ہر آن نفس پر لگی ہوئی، ہمارے کیا تغیر عروس ہوا کہ  
بھرے مجمع میں اپنے نفس پر زبور کرتے ہوئے یہ فرمایا، "ایک دن وہ تھا کہ میں اپنی خانہ کی بکریاں چرایا  
کرتا تھا، اوروہ اس کے عوم میں مٹی بھر کجور دے دیا کرتی تھیں، اور آج میرا یہ زمانہ ہے۔۔۔"  
بس یہ فرما کر ممبر سے اتر آئے، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے کہا کہ یہ تو آپ نے اپنی تنقیص کی۔  
فرمایا تنہائی میں میرے دل نے کہا کہ تم امیر المؤمنین ہو، تم سے افضل کون ہو سکتا ہے۔ اس لئے میں نے  
چاہا کہ اسکو اپنی حقیقت بتا دوں۔۔۔

لے سیرۃ عمر بن الخطابؓ از علی الطنطاوی بجلد تنبیہ المغترین مشعرانی ۲۸

۳ ایضاً بجلد الخلیفہ ۵ : ۱ ایضاً ابن سعد ۱ : ۲۶۲ وابن الجوزی ۱۹۹

۴ نزہت الابرار - تذکرۃ حضرت عمرؓ



## انہارِ نعمت یا شکرانہ فضیلت

اس اعتبار کے ساتھ اگر کسی عطا نے ربانی کا انہار کیا جائے تو وہ "قاماً بنعمت ربہ فحدث" کے امر ربانی کی معنی تعمیل ہے، اس نزاکت کو بجز ماہرین فن تصوف کے نہ کوئی جان سکتا ہے نہ پہچان سکتا ہے۔ انہارِ نعمت کیا ہے اور تحدیثِ نعمت کیا ہے؟ حالانکہ ایک میں بندہ کی ہلاکت ہے اور دوسرے میں نعمت کی حفاظت بلکہ اس کے ازدیاد کا سامان۔ عمر فاروقؓ کے اعتبارِ نفس کا حال دیکھتے ہوئے یہ بڑی سوسے ادبی ہوگی مگر ان کے کسی انہارِ نعمت کو عام سلاطین کے انہارِ فخر و غرور پر محمول کیا جائے، البتہ کوشش اس بات کی ہونی چاہئے کہ وہ رمز معلوم ہو جائے جو اس انہارِ عام میں پوشیدہ ہے۔ دیکھئے حضرت عمرؓ تحتِ خلافت پر آچکے ہیں۔ اور صحابہ کرام کے مقدس مجمع سے مخاطب ہیں، اپنی اس فضیلتِ خدا داد کا شکرانہ اور خلافتِ راشدہ کے مقام و منصب کا انہار کس قدر صاف و صریح الفاظ میں فرما رہے ہیں :

الحمد لله الذي صيرني بحيث ليس اس خذلي تعريف جس نے مجھے ایسا بنادیا کہ آج

فوق احد۔۔۔۔۔ مجھ سے بڑھ کر کوئی نہیں۔

اس انہارِ نبویؐ فوقِ احد کو سن کر سب سر تسلیم خم ہوئے ہیں۔ اور سب کے سب حضرت عمرؓ کی ظاہری و معنوی و قلبی و حکمرانی اور روحانی فضیلت پر ہر تصدیقِ مثبت کر رہے ہیں۔ ورنہ اس مجمعِ مقدس کا ایک ایک فرد حق کے معاملہ میں اس قدر بیباک تھا کہ فرداً ٹوک دیتا کہ اسے عمر! تمہاری ظاہری برتری مسلم، مگر باطنی پیشوائی کو ہم تسلیم نہیں کرتے، مگر سب کسی ایک نے بھی ایسا نہیں کیا تو اپنے دود میں حضرت عمرؓ کی فضیلت پر اعتبار سے ثابت ہو گئی، اور معلوم ہوا کہ ان کے دورِ خلافت میں تمام ازل اپنے عطا کی تقسیم انہیں کے ہاتھوں کر مارا تھا، خواہ وہ مالِ غنیمت ہو یا الزامِ ولایت ہوں، اسی جامعیتِ کمال کی طرف شاہ ولی اللہ قدس سرہ نے ان الفاظ میں اشارہ فرمایا کہ :

"از لوازمِ خلافت خاصہ آنست کہ خلیفہ افضل امت باشد در زمان خلافت خود۔"

حضرت شاہ ولی اللہ نے خلیفہ راشد کے روحانی کوائف کے ضمن میں یہ بھی فرمایا ہے کہ ۔۔۔ "فرارِ شیطان از ظل او"۔۔۔

خلیفہ ثانی حضرت عمرؓ کے متعلق تو ان کے اس وصف کی تصدیق خود تعلقِ نبوی سے حاصل ہے۔

۱۔ ارشادِ طالبینِ مستطاف حضرت قاضی شامیؒ پانی پتیؒ بحوالہ دینی و فردوس و ابونعیم و علیہ۔

حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

یا عمرہ ما لقیك الشیطان سالکاً فاجاً  
اسے عمر حبیب شیطان تم سے کسی راستہ میں ملتا  
اکا سلک فجا غیر فیک . ۱۰  
ہے تو اپنا راستہ بدل دیتا ہے۔

اس کے صاف معانی یہی ہوئے کہ منظر ہدایت کے سامنے منظر ضلالت کی کیا مجال ہے کہ عمرؓ کے اور  
یہی بات ہم پورے زور و قوت سے ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کا یہ روحانی ترقی ہے کہ وہ  
ہدایت ربانی کے منظر بن گئے تھے۔ اس لئے ان سے ہدایت ہی ہدایت پھیلتی رہی، اہل ظاہر کی نظر  
فاردقی کارناموں پر تو کچھ ہے بھی، مگر نفس فاروقیت پر بالکل نہیں۔

## اصطلاح و محاورہ تصوف میں چند باتیں

اب تک ہم نے حتی الامکان اصطلاح اور محاورہ فن سے بچتے ہوئے سیرت فاروقی میں تصوف  
کے معانی کی نشاندہی کی ہے، اب کچھ اصطلاح میں گفتگو کرنا ہے۔

**حضرت عمرؓ مراد ہیں** | اہل ظاہر کے نزدیک تو حضرت عمرؓ کا امتیاز ان کے دہرِ خلافت پر  
مخمس ہے۔ مگر موفیانہ نگاہ ان کے امتیاز کو قبل خلافت ہی نہیں بلکہ ان  
کے اصل جوہر اور ان کی ابتداء میں دیکھتی ہے، وجہ اسکی یہ ہے کہ وہ اسلام میں "مرید" ہو کر نہیں آئے  
بلکہ "مراد" بن کر آئے ہیں۔ ان کو حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا نے کھینچا ہے، حضرت نے ان کو اللہ  
تعالیٰ سے یہ کہہ کر مانگا تھا۔

اللہم اعز الاسلام صاحبہ ہدین اسے اللہ اور جہل اور عربی خطاب میں سے جو تجھے

الرجلین الیث باؤ جملہ و عمر بن محبوب ہو اس سے اسلام کو عزت عطا فرما۔

الخطاب ۔ ۱۱

چنانچہ جب اس دعا کی قبولیت نے ظہور کیا اور نگاہ رب العزت میں عمر بن خطاب ہی محبوب  
عمرؓ اور انہی کے فدیعہ دین کی عزت افزائی مقدرہ ٹھہری۔ تو ابن ماجہ کی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ  
کے حلقہ بگوش اسلام ہونے پر جبریل علیہ السلام آئے اور بارگاہ نبوت میں عرض کی کہ : "آسمان کے  
رنگ آپ کو عمر کے اسلام لانے پر بشارت دیتے ہیں۔" — "مرادیت عمرؓ کی یہ کس قدر کھلی اور  
مستحکم دلیل ہے۔

۱۲ ترمذی بروایت عبد اللہ بن عمر

**حضرت عمرؓ مجذوب سالک ہیں** | فن تصوف و سلوک کے واقف کار جانتے ہیں کہ جو مراد ہوتا ہے اسکو دولت مجذوب پہلے ملتی ہے۔ اور ملاح سلوک کی سیر بعد میں کرائی جاتی ہے، یہی "حبیت" کی نشانی ہے اور اسی کو اصطلاح میں "مجنوب سالک" کہا جاتا ہے۔ لہذا حضرت عمرؓ بھی مجذوب سالک ہوئے، چنانچہ حضرت مجدد الف ثانیؒ نے پرہی صراحت سے تحریر فرمایا ہے کہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ تہ "سالک مجذوب" ہیں۔ مگر بقیہ تینوں خلفاء کا حال یہ ہے کہ :

عنان جہم مقدم علی سلوک کم کسا	یعنی ان حضرات (عشرہ) کا جذبہ ان کے سلوک
هو حال حضرت الرسالة المصطفویہ	پر اسی طرح مقدم ہے جیسے خود حضرت رسالۃ
علیہ و علی الہ الصلوٰات والتسلیمات	پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حال ہے۔

(معانی لدنیہ - معرفتہ ۲۳۰)

۱۔ اہل سالک مجذوب کے متعلق حضرت کا یہ ارشاد ہے کہ وہ "مجنوب سالک" سے معرفت میں بڑھا ہوا ہے، مگر اس معرفت میں جو مقامات عشرہ زہد، توکل، صبر، رضا وغیرہ کے متعلق ہے۔۔۔ البتہ "مجنوب سالک" محبت میں سالک مجذوب سے بڑھا ہوا ہے، اور ذات و صفات الہی کی معرفت اسکو زیادہ حاصل ہوتی ہے۔ یہ حاصل ہے معرفت لدنیہ کی معرفت (۲۳) کا اور اس سے اصحاب ثلاثہ کی فضیلت حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ پر ثابت فرمائی گئی ہے۔۔۔ حضرت مجدد الف ثانیؒ کی یہ بات متفق علیہ نہیں ہے، اکابر متقدمین حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کو ولایت میں (جو معرفت الہی کے شعبہ کا نام ہے) افضل اور فائق تر سمجھتے ہیں اور حضرت شیخ اکبرؒ تو حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کو قائم الرایت مانتے ہیں۔ (دیکھئے اعلی الاقوام)۔ ہماری کیا مجال کہ اکابر اہل اللہ کے اس اختلاف میں حکم بننے کی ہرأت کریں۔ البتہ اس سلسلہ میں اپنے ایک بزرگ عالم و عارف حضرت مولانا سید مناظر حسن گیلانیؒ کا قول بہت صاف اور دل گشا ہے، فرماتے تھے کہ قدرت نے محمد توں میں سے ایک (یعنی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا) اور مردوں میں سے ایک (یعنی علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ) کو نبوی تربیت کے لئے خاص کر لیا تھا، ان دونوں نے ابتداءً شیعہ ہی سے نبوی تجلیات میں پرورش پائی اور ان کے دل و دماغ غیر نبوی اثرات سے ہمیشہ محفوظ رہے، یہ منفرد فضیلت محمد توں میں حضرت عائشہؓ اور مردوں میں حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ ہی کو حاصل تھی !

حضرت عمرؓ قدم موسیٰؑ پر | یہ تو سب ہی مانتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ اقدس کو ابراہیمیت، موسویت اور عیسویت — غرض

— انچہ خراباں بہہ دارند تو تنہا داری — والی جامعیت کا خاص شرف حاصل ہے، البتہ حضور اقدس ہی کے فیضانِ روحانی سے پچھلے انبیاء کی طرح اگلے اولیاء کا ملین میں بھی کسی میں حضرت نوحؑ واسے غیظ و غضب کا جلال کسی میں موسیٰؑ حکومت و سطوت کا شکوہ، کسی میں عیسیٰؑ زہد و عفو کا جمال نمایاں دیکھا جاسکتا ہے، صوفیاء کرام اپنی بولی میں افرادِ امتِ محمدیہ کے ان شیوں کی تعبیر اس طرح کہتے ہیں کہ فلاں بزرگ قدم نوحؑ پر ہیں، فلاں قدم موسیٰؑ پر اور فلاں قدم عیسیٰؑ پر صوفیاء کے اس نقطہ نظر سے سیرتِ عمرؓ کا جائزہ لیا جائے تو اس میں یہ تمام خشیت و زہد، تنظیم ملت، حکومت سطوت اور عہد و جلال کی خصوصیات اس قدر نمایاں نظر آتی ہیں کہ ہم بلا پس و پیش یہ کہہ سکتے ہیں کہ قاضی اعظم قدم موسیٰؑ پر ہیں — اور یہ بات کم از کم حضراتِ شیعینؓ اور حضرت عبداللہ بن رواحہؓ کے ہارے میں تو محض صوفیاء کے کہنے کی نہیں ہے۔ بلکہ نطقِ نبویؐ سے اسکی کھلی تائید مل جاتی ہے، دیکھئے غزوہٴ بدر میں جب کفار قریش گرفتار ہو کر آئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ کے سترہ طلب کیا، حضرت عبداللہ بن رواحہؓ نے کہا کہ ان کو، گ میں جلا دیا جائے اور حضرت عمرؓ نے کہا کہ ان کو قتل کر دیا جائے، لیکن حضرت ابوبکرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! یہ آپ کے خاندان اور قوم کے ہیں، ان پر رحم فرمائیے، آپؐ نے ان دونوں فریقوں کے مشورے سن کر فرمایا کہ ایک فریق اپنے پہلے بھائیوں نوحؑ اور موسیٰؑ کی طرح ہے۔ نوحؑ نے کہا پردہ و گار زمین پر کافروں میں سے کسی گھر بھانے واسے حکومت چھوڑ اور موسیٰؑ نے کہا، ہمارے پروردگار ان کی دولت میٹ دے اور ان کے دلوں کو سخت کر دے، اور دوسرا فریق ابراہیمؑ کی طرح ہے، ابراہیمؑ نے کہا جس نے میری پیروی کی وہ مجھ سے ہے اور جس نے نافرمانی کی تو تو بخشے والا اور رحم کرنے والا ہے۔ اور عیسیٰؑ کی طرح ہے، کہ عیسیٰؑ نے کہا اگر تو ان کو سزا دے تو وہ تیرے بندے ہیں۔ اور تو معاف کر دے تو تو قدرت والا اور حکمت والا ہے۔ (مستدک حاکم ۲ ص ۷۱) اس سے معلوم ہوا کہ آپؐ نے عبداللہ بن رواحہؓ اور حضرت عمرؓ کو حضرت نوحؑ اور حضرت موسیٰؑ کی قدیمی شان اور حضرت ابراہیمؑ کو حضرت ابراہیمؑ اور حضرت عیسیٰؑ کی بشری شان کی مثال میں ظاہر فرمایا ہے۔

۱۔ خلیل اللہ کی بشریت — حضراتِ انبیاء کے اوصافِ غالبہ از علاوہ قرآن و تفسیر سیّد سلیمان ندوی۔  
یہ مقالہ صفائین سیّد سلیمان ندوی ص ۱۷۱ میں شریک ہے۔

## حضرت گنج مراد آبادی کی تصدیق

قطب آفاق حضرت شاہ فضل الرحمن گنج مراد آبادیؒ

جو اعلیٰ روحانی و عرفانی منزلت کے حامل ہونے کے علاوہ اتنے بڑے محدث تھے کہ محدث کبیر حضرت مولانا احمد علی سہارنپوریؒ نے ان کو بخاری شریف استفادہ کی غرض سے سنائی تھی، حضرت موصوف کا بھی یہی ارشاد ہے کہ:

”ہذا مکان قادریہ میں نسبت فاروقی کا ظہور ہے، اور نسبت حضرت فاروق اعظم کی موسوی ہے۔ اسی سے جلال الہی اور تصرفات عظیم اسی شان کا ظہور حضرت غوث اعظم سے بہت بڑا، اور قرب شہادت میں بڑا درجہ پایا۔“

مجدد الف ثانیؒ کا عجیب انکشاف  
حضرت عمرؓ کا قدم موسیٰؑ پر ہونا ثابت ہو چکا اور یوں بھی چشم بصیرت پر ظاہر ہی تھا، لیکن اگر سوال یہ کیا جائے کہ خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں آپ کا

روحانی مقام کیا تھا؟ تو اس کا جواب حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ سے ملے گا۔ اپنے مشہور رسالہ معارف لدنیہ میں معرفت (۳۵) کے تحت حضرت مجددؒ نے پہلے تو قطب ارشاد اور ”قطب ابدال“ کے فرق کو واضح فرمایا ہے کہ ایمان، ہدایت، نیکیوں کی توفیق، برائیوں سے توبہ، یہ قطب ارشاد کے غرض کا نتیجہ ہیں اور قطب ارشاد قدم نبویؐ پر ہوتا ہے، اس کے بالمقابل ”قطب ابدال“ دنیا کے ٹکڑی امرد جیسے بلاؤں کا ازالہ، امراض کا خاتمہ، حصول عافیت اور مذاق ربانی وغیرہ کا ذریعہ ہوتا ہے۔ اور اسکو پل بھر کی فرصت نہیں ہوتی بلکہ ہمیشہ مشغول ہی رہتا ہے۔ اس فرق کی وضاحت کے بعد وہ حضرت رسالت پناہ میں عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے مقام باطنی سے متعلق یہ عجیب انکشاف فرمایا ہے:

وقتہ کان صلی اللہ علیہ وسلم خود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو قطب ارشاد تھے اور

قطب الارشاد و کان قطب الابدال اسی بعد میں عمرؓ اور اویس قرنیؓ قطب ابدال  
و نہ ذلك الوقت عمرؓ و اویس القرنیؓ تھے۔

تہدید دین کا کارنامہ نسبت فاروقیؓ کے ذریعہ انجام پاتا ہے  
رد و قبول اہل بصیرت پر چھوڑتے ہوئے

کتب تصوف و احسان کے مجدد خوان  
کی حیثیت میں نسبت فاروقیؓ سے متعلق ایک غور طلب بات پیش کرنے کو جی چاہتا ہے۔ اور وہ  
”کلامت رحمانی مرتبہ حضرت مولانا شاہ نجم حسینؒ“

یہ ہے کہ ہر نسبت کا ایک لون (رنگ) ہوتا ہے، اور جب کبھی کسی خاص نسبت کا ظہور کہیں ہوتا ہے تو اس صاحب نسبت سے اسی رنگ کے مخصوص کمالات ظاہر ہوتے ہیں، اور نسبتوں کے ان احوال کے اشارات خود احادیث نبویہ سے ملتے ہیں۔ مثلاً حضرات نقشبندیہ ہر نسبت صدیقی کے حامل ہیں ان میں سینہ پر سینہ القادر کا ظہور زیادہ ہے۔ اس کا اشارہ اس ارشاد نبوی میں صاف ملتا ہے کہ :

حاصِبِ اللّٰهِ فِيْ صَدْرِيْ شَيْءٌ      ارشادِ حق نے میرے سینہ میں کوئی بات ایسی نہیں ڈالی  
اَلَا مَبْتَه فِيْ صَدْرِيْ بَكْرٌ      جو میں نے ابو بکر کے سینہ میں ڈال دی ہے۔

یا مثلاً حضرات چشتیہ جو نسبت بطری کے حامل ہیں، ان میں فنایت کا کمال بہت زیادہ ہے، یہ فیض عینیت کا اثر ہے جبکہ اشارہ اس حدیث پاک میں ملتا ہے کہ :

عَلَيْهِ سَلَامٌ وَ اَنَا مِنْهُ      علی مجھ سے ہیں اور میں علی سے ہوں۔

اسی طرح اگر غزنیہ کیا جائے تو فاروق اعظمؓ کے بارے میں جو خاص ارشاد نبوی ہے وہ یہ ہے کہ

لَوْ كَانَتْ بَعْدِيْ بَنِيَّاسُكَاتٌ مِّمَّوْ      میرے بعد کوئی بنی برتا تو وہ عمر ہوتے۔

اس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ نظام مشرعی کی ترویج و تجدید کے کارنامے کا خصوصی تعلق نسبت فاروقی ہی سے ہے۔ اور جب کبھی نسبت فاروقی کا فیضان خاص کسی ولی پر غالب آتا ہے، تو اس سے تجدید دین کا کارنامہ سرانجام پاتا ہے۔ خواہ وہ کچھ کو نقشبندی ہو یا چشتی یا قادری یا سہروردی۔

اس حقیقت کے ماسوا تاریخ مجددین پر سرسری نظر ڈالئے تو اتفاق شیت کا ایک اور کرشمہ نظر آئے گا، وہ یہ کہ دین محمدی کے مجدد اول اور پانچویں خلیفہ راشد حضرت عمر بن عبدالعزیز ہیں جو نسبت باطنی رکھنے کے علاوہ فاروق اعظمؓ کے پرپرستے بھی ہیں۔ پھر ہزارہ ثانی کے مجدد اول حضرت شیخ احمد مہدی قدس سرہا بن کا نام ثانی ہی مجدد الف ثانی پڑ گیا ہے، وہ بھی فاروقی النسب ہی ہیں۔

بارہویں صدی کے مجدد کبیر حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی قدس سرہ بھی نسباً فاروقی ہی تھے۔ اسی طرح

سلسلہ داعیہ سے کہ طوقی، صدیقی، فاروقی، عثمانی یا اویسی نسبتوں کا ظہور مسلسل تصوف میں کسی خاص سلسلہ کا پابند نہیں۔ بلکہ یہ بجلیاں ہر سمت کو مذقی رہتی ہیں، واصل اس کا انحصار کسی اہل اللہ کے اپنے سادہ پر ہے۔ اسکی ہدایت عام فہم مثال حضرت حکیم الامتؒ سے یہ ارشاد فرمائی ہے کہ مرئی کا اثر اگر بطن کے نیچے رکھئے تو مرئی ہی برآمد ہوگی، بطن کے سینکٹے سے بطن برآمد نہ ہوگی۔ اسی طرح اس کے برعکس معلوم ہوا کہ وارادہ وار اندھے کی طبعی استعداد پر ہے۔ نہ کہ مرئی یا بطن کی حرارت پر۔



پندرہویں صدی میں دین محمدی کے ایک اہم ممتاز مجدد یعنی حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ بھی نسبتاً فاروقی ہی ہیں۔ ان چار بستیوں کے علاوہ درمیانی صدیوں کے مجددین کی جو فہرستیں امام جلال الدین سیوطی یا احمد محمدین نے مرتب فرمائی ہیں، ان میں سے ایک ایک کو دیکھا جائے تو اور بھی ہستیاں ایسی نکل آئیں گی جن میں فاروقی خون جو شش زن ٹپے گا، گو ہمارے نزدیک تجدیدی کا نامہ کا انحصار نسب پر نہیں بلکہ محض نسبت فاروقی ہی کے زور پر ہے۔ واللہ اعلم وعلیہ اتم

۳۔ تجدید چار دہم صدی کے تجدیدی کا نامہ کو ایک نگاہ میں دیکھنا ہو تو حضرت مولانا عبدالہامد ندوی مدظلہ کی پانچ گرانقدر خدمات تجدید دین کامل، تجدید تقویٰ، تجدید تقسیم و تبلیغ اور تجدید معاشیات کا مطالعہ ضروری ہے۔ راقم الحروف نے عارف باللہ حضرت مولانا محمد حسین حسینی حیدر آبادی قدس سرہ (مرشد حضرت مولانا گیلانیؒ) کو اور شیخ المشیوخ حضرت مولانا عبدالغفور ہامی ماہر مدنی دامت برکاتہم کو یہ تصدیق فرماتے ہیں کہ حضرت مولانا تھانوی قدس سرہ اس صدی کے مجدد تھے۔

## وضاحت

۱۔ بعض حضرات مسامحہ میں دھڑلے لگا کر نعت خوانی وغیرہ کے ذریعہ دارالعلوم حقانیہ اکڑہ خشک کا نام مراستا استعمال کر کے یا صرف دارالعلوم اکڑہ یا دارالعلوم اکڑہ کے نام سے لوگوں کی مشابہ میں دیکھ کر چندہ جمع کرتے ہیں۔ لہذا اہل غیر حضرات کی خدمت میں عرض ہے کہ وہ ان حضرات کو دارالعلوم حقانیہ کے لئے چندہ نہ دیں۔

۲۔ دارالعلوم حقانیہ اکڑہ خشک کی طرف سے چند مستقل سفیر مقرر ہیں جن کے پاس شناختی کارڈزات، ہر شدہ رسیدیں اور روڈیاد وغیرہ ہوتی ہیں، امدادہ چندہ لیتے وقت ایک ایک پائی کی رسید دیتے ہیں۔

۳۔ رقم کی وصولی پر دفتر بہتنام (دارالعلوم حقانیہ اکڑہ خشک) سے بھی ایک رسید روانہ کی جاتی ہے۔

۴۔ دارالعلوم حقانیہ کی طرف سے کوئی سفیر غیر ماہکس میں نہیں بھیجا گیا۔ غیر مالک کے اہل غیر حضرات بذریعہ ڈاک دارالعلوم کی اطلاع کر سکتے ہیں۔

سلطان محمود عالم دفتر بہتنام  
دارالعلوم حقانیہ اکڑہ خشک، ضلع پشاور  
پاکستان

## موتیا روک

- موتیا روک موتیا بند کا پکڑنا ہے۔
- موتیا روک دھند، جالا، پھولا، لکڑی کے لئے بھی ہے جو مفید ہے۔
- موتیا روک بیٹائی کو تیز کرتا ہے اور چشمہ کی مرمت نہیں رکھتا۔
- موتیا روک آنکھ کے بہر من کیلئے مفید ہے۔

## بیت الحکمت

روادری منڈی لاہور

## مرقات شرح مشکوٰۃ شریف

از علامہ علی قاری — سائز ۱۶ x ۲۴  
قیمت کاغذ سفید جلد ۱۶ روپیہ جلد ۱۹ روپیہ  
سرچ —————  
نیزہ ادنیٰ —————  
کتب خانہ رحیمیہ  
محکمہ پشاور شہر

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب - اموی کا جنم - (نائل چور)  
 دکن احمدی - الحق

## عمر احمد عثمانی کی تحریفیات کا اجمالی جائزہ

# صغریٰ کی شادیاں اسلام

اصل مقالہ یا اس کے اقتباسات پر تنقید ماسٹیر یا ٹرانزاکٹ کی مرمت میں کی گئی ہے۔ (ادارہ)

عاملاً د مصلیٰ دمسلم۔ شل مشہور ہے کہ بچپن سے کسی نے دیانت کیا کہ جناب کے معزز گھر اسے میں نیش زنی کے فن میں سب سے بڑا ماہر کون ہے، اس نے سنجیدگی سے جواب دیا کہ جسکی پشت پر رات کو دیکھو، وہی سب سے بڑا کرناہر فن ثابت ہوگا۔ اسلام کا نام نیکر اسلام کو ڈسنا، اسے تحریفی نشر لگانا، اس پر جمع و تنقید کی مشق کرنا، اور بعض مفروضات سے اس کے قطعی مسائل کو ہال کرنا ہر دور کے علاحدہ اور ذنا وقت کا طرہٴ اعتیاد رہا ہے، پہلی صدی کے خراج ہوں یا مابعد کے باطنیہ، تیسری صدی کے اصحاب العدل والتوحید ہوں، یا دورِ حاضر کے ادبائے فکر و نظر دوسری صدی کا ابن المقفع ہوں، یا چودھویں صدی کا اسلم جیرا بھودی، اکبری دور کے ابو الفضل اور فیضی ہوں، یا ہمارے دور کے ڈاکٹر فضل الرحمان اور پردیز، سب کا مشترک مقصد، مشترک نقطہ نظر، اور مشترک سرمایہ اسلام کی مقدس چہار دیواری میں رخنہ اندازی کرنا ہے۔

ادارہ تحقیقات اسلامیہ راولپنڈی نے شریعت محمدیہ اور دین اسلام میں شکات ڈالنے کیلئے جو مجلس ادارت اور ہزیم فکر و نظر ترتیب دی ہے۔ اس کیلئے جن جن کو زیادہ تر بخانداری قسم کے متجددین کی بھیڑ جمع کی گئی ہے، اب یہ ادارہ ان ہی لوگوں کی تحقیقات کو تعمیر اسلام قرار دیتا ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ادارہ کے رجال کار اور ان کے تحقیقاتی شاہکار کے کچھ نمونے امت مسلمہ کے سامنے رکھ دئے جائیں، تاکہ انہیں اس

ادارہ گلستان سے اسکی "تعمیری بہار" کا اندازہ کرنے میں کسی دقت کا سامنا نہ کرنا پڑے، ادارہ تحقیقات کی بزم فکر و نظر کے ایک رفیق عمر احمد عثمانی صاحب ہیں۔ ادارہ تحقیقات میں ان کی شخصیت کس قدر مقبول ہے، اس کا اندازہ مدیر فکر و نظر کے مندرجہ ذیل الفاظ سے کیا جاسکتا ہے۔

"ہمارے "فاضل و فقیہ مقالہ نگار" نے عثمانی ہال پر اپنے پر مغز مقالے کی پہلی دو سطروں میں آیات و قرآنی احادیث کی اندہ سلف کی تفاسیر کی روشنی میں یہ واضح کیا تھا۔ ۶۱

"ہمارے فاضل و درست کہ طرزِ تحریر کا اختیازی و صفت یہ ہے کہ وہ مسئلے کے ہر گوشے پر شروع و بسط کے ساتھ روشنی ڈالتے ہیں اور اس سلسلہ میں اپنی ذاتی تنقید کو اندہ سلف کی تنقیدات کا ہمیشہ تابع رکھتے ہیں۔" (فکر و نظر جلد ۲ صفحہ ۶۰۵ ص ۳۱۵)

اس کے ساتھ "فاضل و فقیہ مقالہ نگار" کا یہ "اختیازی و صفت" بھی ملحوظ رہنا چاہئے کہ وہ مسٹر پرویز کی سلطنت، کفر و الحاد میں برسوں تک وزارتِ تعلیم کے منصب پر فائز رہے ہیں، اور ان کی تحریک مرکزِ ملت، و نظامِ ربوبیت "فاضل و فقیہ مقالہ نگار" ہی کے دم قدم سے پروان پر ہوا ہے، ملتِ اسلامیہ سے مسٹر پرویز کا رشتہ کٹ جانے کے بعد ان کی تعلیمی خدمات ادارہ تحقیقات کیلئے وقف ہو گئیں۔

"فاضل مقالہ نگار کے چار ضخیم مقالے ادارہ تحقیقات راولپنڈی کے آرگن فکر و نظر نے تقریباً (۲۲۵) صفحات میں شائع کئے ہیں۔ ہم کوشش کریں گے، کہ ان تمام مقالوں کے ابھرتے ہوئے نقش، اصل الفاظ یا خلاصہ کی صورت میں پیش کر دیں۔

### — محمد یوسف —

نوٹ۔ اس مقالہ کی پہلی قسط فکر و نظر جلد اول شہدہ ۶۰-۵ (ہجری قمری ۱۳۹۲) میں اور دوسری قسط شہدہ ۱ (مارچ ۱۹۹۲ء) میں شائع ہوئی ہے۔ آئندہ اقتباسات میں قسط اول، قسط دوم ملکہ کے مورخہ شماروں کے صفحات درج کر دئے جائیں گے۔

۱۔ قرآنی معہوم میں تحریریں | وابتلوا لیتؤمنن حتیٰ یأمنوا | اہم شہری کو آزاد کیا کہ وہاں تک کہ وہ نکاح کی عمر پہنچ  
النکاح فان آمنتم منہم رشتہ آفادہ منہا | جائیں، پھر اگر ان میں ایک گروہ تیز دیکھو، تو ان کے احوال  
ان کے تراجم کر دیا کرو۔ (ترجمہ مولانا اشرف علی تھانوی)

البحر املا احمد (۶-۲)

سنہ مدیر فکر و نظر کا یہ دوسری اپنے اندر کتنی صداقت رکھتا ہے۔ آئندہ سطروں میں آپ کے سامنے جو معائنات آئیں گے، ان پر  
مذکورہ کے بعد اس کا فیصلہ آپ خود کر سکیں گے، واللہ العلی۔ (محمد یوسف)

مروانا خانوئی نے حاشیہ پر فوائد میں یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ :۔ ”یعنی بالغ ہو جائیں، کیونکہ نکاح کی بعدی قابلیت بالغ سے ہوتی ہے۔“ اس آیت کریمہ کے اسی قسم کے تراجم دیگر تمام مترجمین نے بھی کئے ہیں، اس آیت کریمہ میں آپ نے دیکھ لیا، کہ یتیموں کو ان کے اہل حوالے کرنے کے لئے جو حد مقرر فرمائی گئی ہے وہ آزمائش کے بعد ان میں ایک گونہ تیز اور صلاحیت کا پیدا ہو جانا ہے۔ مگر یہ آزمائش اسی وقت کی جانی چاہئے جب وہ بالغ ہو جائیں۔ — (قسط اول ص ۲۱)

۲۔ فقہائے امت کی قرآن کریم کی نظر سے عروسی | اس آیت سے جہاں یہ بات معلوم ہوئی کہ یتیموں کو ان کے مال کس حوالے کرنے چاہئیں وہیں اس کے ساتھ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ”قرآن کریم کی نظر“ میں نکاح کی بھی ایک عمر مقرر ہے، اور وہ ہے بلوغ کی عمر۔ (دراگے چل کر) لیکن یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب یہ بات اتنی صاف تھی، تو سلف سے دیکر خلف تک تمام فقہائے امت اور علمائے امت بار اجماع صغریٰ کی شادیوں کے قائل کیسے چلے آتے ہیں، کیا قرآن کریم کی یہ صراحت اور عرب معاشرہ میں صغریٰ کی شادیوں کا کوئی رواج نہ پایا جانا ان کے سامنے نہیں تھا؟ یہ سوال بڑا اہم ہے اور اسے یہ نہیں صغریٰ طود پر نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ بلنظہ (قسط اول ص ۲۱-۲۲)

۳۔ صغریٰ کے نکاح کو جائز قرار دینے | اگر ایسا اجماع جسکی سند قرآن و حدیث سے نہ مل دے، ائمہ دین تحریم سے بھی بدتر جرم کے مرتکب ہیں۔ اسباب تحریم میں شامل ہے، تو ایسے اجماع کے

بارے میں کیا کہا جائے گا۔ جو قرآن کریم کی نص صریح کے بھی خلاف ہو، پہلے بتایا جا چکا ہے کہ قرآن کریم نے نکاح کی عمر، بلوغ کو قرار دیا ہے، اور یہ نص صریح ہے، تو اگر نص صریح کے خلاف اجماع کا ثبوت بھی ہو

چکے تو اسے کسی طرح بھی جائز نہیں کہا جاسکتا اور ایسا اجماع یقیناً اسباب تحریم سے بھی کچھ زیادہ

سہ قرآن کریم آزمائش کی حد، انتہاء بلوغ تک ہے، اور فکر و نظر کے ”فاضل و فقیہ“ مقالہ نگار ”اس میں آزمائش کی حد ابتداء کا مضمون مٹوتے ہیں۔“ یہ کھلی تحریم ائمہ سلف میں سے کس کی تنقید کے تابع ہو کر کی گئی ہے، کیا ”فاضل و فقیہ“ مقالہ نگار یہ بھی نہیں پہنچتے کہ ”حجت“، بتانے غایت کیلئے نہیں بلکہ انتہائے غایت کے لئے وضع ہے۔؟ پھر اگر بلوغ کے بعد سے آزمائش کا وقت شروع ہوتا ہے تو مال کے حوالہ کرنے کا وقت کب سے شروع ہو گا،

۴۔ سلف سے لے کر خلف تک تمام علماء امت کو ”قرآن کریم کی نظر“ اور اسکی صراحت سے یہ بصیرت ثابت کرنا، یہ ہے فاضل و فقیہ مقالہ نگار کی فقاہت، اور ائمہ سلف کی اتباع۔ قرآن کریم کی اس نظر کا چودہ سو سال بعد انکشاف چنانچہ اس سے پہلے تمام امت ”جائز قتل“ ہی کی غلطی میں مبتلا رہی۔

ہی سخت شمار کیا جائے گا۔ (قسط اول ص ۳۷)

۴۔ اقوال شاذہ کی وجہ سے | چونکہ (تمام امت اور) فقہاء امت کے جم غفیر کے خلاف اجماع کا دعویٰ غلط ہے۔ | ابن حزم، ابن شبرہ اور خوش قسمتی سے امام اہم کے

کے اقوال (شاذہ) موجود ہیں۔ اس لئے اجماع امت کا دعویٰ غلط ہے۔ (تخصیص (قسط اول ص ۴۸-۴۹))

۵۔ علامتے امت کا یہ فتویٰ بھی اثرات | اسی کے ساتھ اس حقیقت کو بھی نظر انداز نہیں کیا جا سکتا، کہ جب تدوین فقہ کا دور آیا تو بیشتر علمی مسندوں پر وہ علماء اور ائمہ تابعین پر چکے تھے جن کا تعلق ملک کا نتیجہ ہے۔ | (یا پرویزی اصطلاح میں بھی سازش)

عرب سے نہیں تھا، بلکہ بھی ممالک سے تھا، بلکہ تدوین فقہ کے دور سے بہت پہلے ہی علمی مسندیں

سے واضح رہے فاضل دفتیہ مقالہ نگار کے بقول "قرین سے ہی سخت ترجمہ" کا ارتکاب کرنے والوں میں خود شاہ صاحب بھی شامل ہیں، چنانچہ "والجہ یستاد ہذا ابو حاتم پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں،

"اس سے مراد بکر بالغ ہے۔ نہ بالغ نہیں، وہ کیسے مراد ہو سکتی ہے، جبکہ اس کی کوئی رائے ہی نہیں

ہوتی۔ اور حضرت صدیق نے حضرت عائشہؓ کا نکاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس وقت

کر دیا تھا جبکہ وہ چھ سال کی تھیں۔" (حجۃ اللہ الیہ العزہ ص ۳۷ ۲۵ طبع میری)

ایک طرف ان کو "قرین کے جرم" اور "بلا سوچے سمجھے نفس مریخ کے خلاف فتویٰ دینے والے" بتلانا

اور دوسری طرف ان کے کلام سے استدلال کرنا، جس برتن میں کھانا اسی میں پینا بک کر سنے" کا مصداق ہے،

معظم بڑا کہ شاہ صاحب کی عبارت سے اخذ کردہ نتیجہ اور قرآن کی نفس مریخ کا افسانہ "خانہ ساز شبہ"۔ دور

شاہ صاحب سے بڑھ کر نفس مریخ کو جاننے والا ادارہ تحقیقات کی جمع کردہ بیڑ میں کون ہے؟

۶۔ اجماع امت کے مقابلہ میں شاذ قسم کے اقوال و آراء پیش کرنے پر شاہ صاحب نے بڑی عمدہ بحثیں

فرمائی ہیں، غلبہ علم کو ازالۃ الخفاء کی طرف مراجعت کا مشورہ دیتے ہوئے یہاں شاہ صاحب کا موقف ایک فقرہ

نقل کرتا ہوں:

در اشکال یک جانب اصابت بود، ایک جانب | جب تک مسئلہ میں اشکال تھا، اس وقت تک ایک جانب

خطار العذر، و چون پروردہ از دوسک کار برداشتند، | صواب تھا، اور ایک جانب خطائے معذرت۔ لیکن جب مسئلہ

و حق مثل غلغلی الصبح پدیدار گشت مجال خلافت غافل، ہر کہ | کے چہرہ سے نقاب اٹھ گیا، اور حق "سفید صبح" کی طرح

الحال بینا و شفاف، فتہ زندہ حق امت، اور اسے باید | روشن ہو گیا، اس وقت اختلاف کی کوئی گنجائش نہیں رہی اس

بقول رسانید۔ (ازالۃ الخفاء ص ۹۹ ج طبع مجددی نور محمدی) کے بعد بھی ہر شخص دائیں بائیں جھانکے وہ زندہ حق ہے۔ اسے

قتل کر دیا جائے۔

عربوں کے قبضہ سے نکل چکی تھیں، عبدالعکب اور ذہیری کا وہ مکالمہ جو اکثر مؤرخین نے نقل کیا ہے۔ اس عہدیت حال پر روشنی ڈالنے کے لئے کافی ہے۔ (اس کے بعد وہ مکالمہ مذکور ہے)۔ بلغظم (قسط اول ص ۴۱)  
۳۔ علمائے امت اور جوازِ حماقت کا فتویٰ | ان حضرات کا جم غفیر جسے اجماع کے غلط لقب سے یاد کیا گیا ہے۔ یہ نہیں کہہ سکتے کہ صغرسنی کی شادیاں ضرور کی جانی چاہئیں، وہ زیادہ سے زیادہ یہی بتا رہا ہے کہ اگر ایسی حماقت کر لی جائے، تو اس کا شرعی حکم کیا ہوگا؟ (وہ شرعی حکم یہی ہے کہ جائز ہے)۔  
بلغظم (قسط اول ص ۵۲)

۴۔ علمائے امت کا بلا سوچے سمجھے وراثتی فتویٰ | چونکہ ان کے اذہان وراثتی طور پر صغرسنی کی شادیوں سے ماؤں بنتے تھے، اور ان کے دلوں میں نہ اس کی طرف سے کوئی استعجاب پایا جاتا تھا، اور نہ اس (ناجائز فعل) سے کوئی نفرت تھی، اس لئے جو یہی ان کے سامنے کوئی ایسا بیان آیا جس سے اس کا جواز نکلتا تھا، انہوں نے فوراً اسے قبول کر لیا، اور اسکی برج و تنقید کی طرف کوئی توجہ نہیں فرمائی، بلغظم (قسط اول ص ۵۳)  
۵۔ نہیں بلکہ ضرورت اور مجبوری | فقہائے کرام نے یہ کہیں نہیں کہا کہ بلا ضرورت بھی صغرسنی کی شادیاں کرنی چاہئیں وہ تو صرف یہ بتا رہے ہیں، کہ اگر کوئی شخص کسی ضرورت اور مجبوری کے تحت ملہ اجماع کا لقب غلط نہیں، بلکہ بقول شاہ صاحب کے اسے غلط قرار دینا مترجہ (مذکورہ ص ۵۴)۔

### سفن شناس منڈی دہرا خطا میں جا سکتا

۶۔ فاضل و فقیہ مقالہ نگار کے بقول "ایسی حماقت کے شرعی جواز" کا فتویٰ جن حضرات کے جم غفیر نے صادر فرمایا، اگر ان کے پاس کوئی شرعی دلیل موجود تھی تو اسے "حماقت کا لقب دینا خود اپنی خاصی سرہی بھی حماقت ہے، اور اگر ان حضرات کا یہ فتوئے حماقت "یورپی بلا دلیل تھا، تو ان حضرات کا جم غفیر "مفتی بٹلے اللہ ہوا، نہ کہ ائمہ دین معاذ اللہ، استغفر اللہ۔ یہ سب نگرہ نظر کے فاضل و فقیہ مقالہ نگار کی "اتباع سلفت"۔

۷۔ ائمہ دین پر اپنے غیر شرعی موٹی اور سے انس رکھنے، ان سے استعجاب نہ کرنے، نفرت نہ کرنے اور بلا سوچے سمجھے اور برج و تنقید کے جواز کا فتویٰ صادر فرمانے کا بہتان کیا جو منڈی اور مکروہ قسم کی انسانہ نگاہی نہیں ہے۔ پھر فاضل و فقیہ مقالہ نگار یہ بھول گئے، کہ امام مالک، مسیحی، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل مشیانی اور امام محمد شیبانی وغیرہم تو علمی نہ تھے، انہوں نے اس حماقت کے جواز کا فتویٰ کیسے دے ڈالا ان کو اس عجیبیت سے کیوں انس رہا۔ اور استعجاب اور نفرت کیوں نہ ہوئی۔ کیا اسے تحقیق کہا جائے، یا ائمہ دین کی تحقیق (ان کو تو بنانا)۔ اسے اپنی حماقت میں فاضل و فقیہ مقالہ نگار نے اسے فتوئے حماقت قرار دیا تھا، یہاں ان کے فتویٰ ضرورت "بنا ڈالا، کیا اسلامی تحقیقات کے ادارے کی زبان میں ضرورت اور حماقت کے ایک ہی معنی ہیں؟ پھر یہ ضرورت حماقت کا الہام کہاں سے ہوا، فقہاء کے جم غفیر نے اسکی کہیں تصریح فرمائی ہے یا یہ محض ایجاد بندہ ہے۔



ایسا نکاح کر دے تو اس کا کیا حکم ہوگا۔ اور ظاہر ہے کہ ایسی ضرورت شدیدہ میں، جیسی صورت ہم نے  
ادھر فرض کی ہے، اگر کوئی شخص ایسا کر دے تو عدل عمرانی، ضرورت وقت، تقاضائے مصلحت  
اور منشاء قانون بھی یہی ہے کہ اس کے جواز کا فتویٰ دیا جائے۔ بلغظم (قسط اول ص ۵۷)  
نہیں نہیں بلکہ اشتباہ [واقعہ یہ ہے کہ ہمارے فقہاء کے سامنے ایک ایسی روایت تھی، جو  
انہیں اشتباہ میں ڈالنے کا باعث بنی، اس روایت پر ہم شرح و بسط کے ساتھ آئندہ اشاعت میں  
بحث کریں گے۔ بلغظم (قسط اول ص ۵۷)

تمام معتبر کتابوں کی صحیح ترین حدیث [یہ روایت حدیث کی تمام معتبر کتابوں میں صحیح ترین سند  
(بلکہ اسانید متعددہ متواترہ - ناقل) کے ساتھ بیان ہوئی ہے، جسکی بنا پر ہمارے فقہاء کو صغریٰ کی  
شادیوں کے جواز کا فتویٰ دینا پڑا ہے، یہ روایت حضرت عائشہؓ کی طرف منسوب کی گئی ہے، جس  
میں وہ فرماتی ہیں کہ:

”حضرت اکرمؐ نے محمدؐ سے نکاح کیا جبکہ میں چھ سال کی تھی، اس کے بعد ہم مدینہ میں آئے۔ پھر  
(رخصتی کے وقت) مجھے کسی بات نے نہیں گھبرایا، مگر یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے  
اور (انصاری عورتوں نے) مجھ آپ کے حوالہ کر دیا، ان دنوں میں فوسل کی تھی۔ عروہ ابن زبیر  
نے بتایا کہ حضرت خدیجہؓ کا انتقال حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ کی طرف ہجرت فرمانے  
سے تین سال پہلے ہو گیا تھا، دو سال یا قریباً دو سال تک آپؐ نے کوئی شادی نہیں کی، پھر

۱۔ لیکن آپؐ کا مسلم نبیؐ لازم تھا کہ جسکی تک صلاح کیلئے ناسخ و فسخ کی یہ تمام سیما ہی آپؐ نے مہیا کی تھی، عدل عمرانی،  
ضرورت وقت، تقاضائے مصلحت اور منشاء قانون کو ملائے طاق رکھ کر بلا استثناء اسے قابل سبزا جرم  
قرار دیتا ہے، اسلام کا معجزہ دیکھئے کہ جس قانون کی خاطر اسلام میں حریم اور ائمہ اسلام کی تحقیر کا ماحول عظیم اٹھایا  
گیا تھا، خود اسی قانون کو عدل عمرانی، ضرورت وقت، تقاضائے مصلحت اور منشاء قانون کی منہ قرار دینا پڑا۔  
۲۔ اگر یہی واقعہ ہے تو مذکورہ بالا ضرورت کا وقت نکہ انسانی کس خطاب کے مستحق ہیں۔

۳۔ واضح رہے کہ یہ عروہ بن زبیر کا قول ہے، جسے ایک دروغ مصلحت آمیز کیلئے فکر و نظر کے غافل و  
فقیہ مقالہ نگار نے حضرت عائشہؓ کی روایت میں شمار کر لیا۔ اس لئے اذراہ احتیاط انہوں نے جمیع الفوائد کا حوالہ  
دیا۔ یہ بحث الگ مقالے میں پیش کی جائے گی۔ واللہ الموفق

چلا آ رہا ہے اور جو لوگ صغریٰ کی شادیوں کے عدم جواز کے قائل ہیں، وہ بھی لڑکیوں کی حد تک یا تو جواز کے قائل ہیں، یا پھر اس واقعہ کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات پر محمول کرتے ہیں، لیکن اس واقعہ پر یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ مذکورہ بالا حدیث کتنی ہی قوی اور سند کے اعتبار سے کتنی ہی صحیح کیوں نہ ہو لیکن بہر حال وہ ایک تجربہ واحد ہے جو قرآن کی نص صریح کے مقابلہ میں قابل قبول نہیں ہو سکتی۔  
 بلغظ (قسط دوم ص ۳۳)

اس المومنین کے متعلق ادارہ تحقیقات کی مہذب زبان | منقول انسانی اسے کسی طرح باور نہیں کرتی کہ ایک نوسال کی "الھر لڑکی" اپنے میکہ میں ان تمام علوم و فنون میں اس قدر مہارت کی مالک ہو سکتی ہے کہ اس کا علم پوری امت کی عورتوں سے بڑھ جائے۔ بلغظ (قسط دوم ص ۳۳)

صغریٰ کی شادیوں کے جواز پر ایک اور حدیث | صغریٰ کی شادیوں کے جواز پر بعض فقہاء کرام نے ایک دوسری روایت سے بھی استدلال کیا ہے۔ وہ روایت یہ ہے۔ — محمد بن اسماعیل کا بیان ہے صغریٰ کی شادیوں کے عدم جواز کے متعلق میں "فاضل و فقیہ مقالہ نگار" نے کل تین نام پیش کئے تھے، (اگرچہ ان فہرست کے فہرست میں بھی کلام کیا جاسکتا ہے، لیکن غیر تین نام ان سیجے) جب ان تینوں میں سے بھی بعض لڑکیوں کی حد تک تو جواز کے قائل ہیں، تو مطلقاً عدم جواز کے قائل کتنے رہ گئے۔؟

اس سے واضح ہو گیا ہو گا کہ یہ حدیث باجماع است روایت و درایت صحیح ہے، اور سلف و خلف میں سے کسی بھی قابل اعتبار شخصیت نے اسے روایت صحیح اور دلیلی غلط نہیں کہا، اب اسے روایت غلط کہنا کسی خود اور ذمیت ہی کا کام ہو سکتا ہے۔ اگر فکر و نظر کے "فاضل و فقیہ مقالہ نگار" میں ایمانی رہتی کسی مدبر میں بھی بات ہوتی تو تمام امت کی روایت کو (جہی میں ان کے پیش کردہ تین نام بھی شامل ہیں) غلط ٹھہرا کر طاعون مغرب کی گورائے تقلید میں اسے رد نہ کرتے، زیادہ سے زیادہ اسے خصوصیت پر محمول کر لیتے، تو مسلمانوں کو اس سے متعلق کسی حد تک حساس کی گنجائش تو رہ جاتی۔

اللہ سبحانہ اللہ۔ یہاں اگر تو فاضل و فقیہ مقالہ نگار نے اپنی تفصیل و نقاہت کا سارا بوجھ ہی بجا ڈال دیا، خدا کے لئے کہ جو حدیث خود ان کے بقول، مشرق و مغرب، جنوب و شمال، عرب و عجم، ترک و تاجیک، و غیرہ تمام خطہ زمین کی تمام معتبر کتب حدیث، فقہ، فقہاء، میر اور تادم میں صحیح ترین سندوں کے ساتھ موجود ہو اور امت کے اولین و آخرین، اور سلف و خلف کے تمام علماء، فقہاء، محدثین نے اسے قبول کیا ہو، اور اسکی اسانید صحیحہ اس کثرت سے ہوں کہ اگر ان سب کو ایک جگہ جمع کر دیا جائے تو جگہ ہالہ ایک ضخیم کتاب بن جائے، کسی "فاضل و فقیہ" سے نہیں ادنیٰ پریش دھواں کے آدمی سے بڑھ دیکھئے کہ کیا وہ غیر اسد کہلائے گی، یا تمام امت کی مسئلہ اور متواتر؟ جب فاضل و فقیہ مقالہ نگار کو بھی تسلیم ہے کہ امت مرحومہ کا ہر طبقہ از اول تا آخر اس پر ہر تصدیق ثبت کرتا رہا ہے۔ اور کبھی کسی نے، بقائمی پریش دھواں اس کے خلاف کبھی کوئی آواز نہیں اٹھائی۔ تو اسے خبر واحد کہہ کر رد کرنے کو جہنم کہا جاسکتا یا نہ یقیناً، اور نہ کرنے والے کو دہائی ہسپتال کا مشورہ دیا جائے، یا کسی مغربی یونیورسٹی کا۔؟ — ابھی ابھی فاضل و فقیہ مقالہ نگار فرماتے تھے کہ تالاسی کے ناکارہ کی بنیاد صرف ایک حدیث پر ہے۔ مقام شک ہے کہ ان کو ایک دوسری روایت بھی نظر آگئی۔

چلا آ رہا ہے اور جو لوگ صغرسنی کی شادیوں کے عدم مجاز کے قائل ہیں، وہ بھی رشکیوں کی حد تک یا تو مجاز کے قائل ہیں، یا پھر اس واقعہ کو محمد اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات پر محمول کر سکتے ہیں لیکن اس موقع پر یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ مذکورہ بالا حدیث کتنی ہی قوی اور سند کے اعتبار سے کتنی ہی صحیح کیوں نہ ہو لیکن بہر حال وہ ایک بڑا واحد ہے جو قرآن کی نفس صریح کے مقابلہ میں قابل قبول نہیں ہو سکتی۔  
بلغفلم (قسط دوم ص ۳۳)

ام المؤمنین کے متعلق اجارہ تحقیقات کی مہذب زبان | عقل انسانی اسے کسی طرح باور نہیں کرتی کہ ایک نو سال کی "الحڑ لڑکی" اپنے میکہ میں ان تمام علوم و فنون میں اس قدر مہارت کی مالک ہو سکتی ہے کہ اس کا علم پوری امت کی عورتوں سے بڑھ جائے۔ بلغفلم (قسط دوم ص ۳۳)

صغرسنی کی شادیوں کے مجاز پر ایک اور حدیث | صغرسنی کی شادیوں کے مجاز پر بعض فقہاء کرام نے ایک دوسری روایت سے بھی استدلال کیا ہے۔ وہ روایت یہ ہے۔ محمد بن اسماعیل کا بیان ہے صغرسنی کی شادیوں کے عدم مجاز کے حق میں "فاضل و فقیہ مقالہ نگار" نے کل تین نام پیش کئے تھے،

(۱) اگرچہ اس خبر سے کثرت میں بھی کلام کیا جاسکتا ہے، لیکن غیر تین نام مان لیجئے) جب ان تینوں میں سے بھی بعض رشکیوں کی حد تک تو مجاز کے قائل ہیں۔ تو مطلقاً عدم مجاز کے قائل کتنے رہ گئے۔

۲۔ اس سے واضح ہو گیا ہو گا کہ یہ حدیث باجماع امت روایت و درایت صحیح ہے، اور سلف و خلف میں سے کسی بھی قابل اعتبار شخصیت نے اسے روایت صحیح اور درایت غلط نہیں کہا، اب اسے درایت غلط کہنا کسی قلم و زبانی ہی کا کام ہو سکتا ہے۔ اگر فکر و نظر کے "فاضل و فقیہ مقالہ نگار" میں ایمانی دین کسی درجہ میں بھی باقی برقی تو تمام امت کی روایت کو (جہاں جہاں ان کے پیش کردہ تین نام بھی شامل ہیں) غلط ٹھہرا کر طاعون مغرب کی کورانہ تقلید میں اسے رد

کر سکتے، زیادہ سے زیادہ اسے خصوصیت پر محمول کر لیتے، تو مسلمانوں کو ان سے متعلق کسی حد تک حس و حس کی گناہش زدہ بناتی۔

۳۔ سبحان اللہ یہاں اگر تو "فاضل و فقیہ مقالہ نگار" نے اپنی فضیلت و نقابیت کا سارا بیخہ ہی بجا ڈال دیا، تو اس کے

کہ ہر حدیث خود ان کے بقول، مشرق و مغرب، جنوب و شمال، عرب و عجم، ترک و تاجیک، الغرض تمام خطہ زمین کی تمام معتبر کتب حدیث، تفسیر، فقہ، سیر اور تاریخ میں صحیح ترین سندوں کے ساتھ موجود ہو اور امت کے اولین و آخرین،

اور سلف و خلف کے تمام علماء، فقہاء، محدثین نے اسے قبول کیا ہو، اور اس کی اس نیند صحیحہ اس کثرت سے ہوں کہ اگر

ان سب کو ایک جگہ جمع کر دیا جائے تو بلا ساختہ ایک ضخیم کتاب بن جائے، کسی "فاضل و فقیہ" سے نہیں ادنیٰ ہوش و حواس

کے آدمی سے ہو چھوڑ دیکھئے کہ کیا وہ خبر واحد کہلائے گی، یا تمام امت کی مسئلہ اور مزارت؟ جب "فاضل و فقیہ مقالہ نگار" کو بھی

تسلیم ہے کہ امت مرحومہ کا ہر طبقہ از اول تا آخر اس پر جہر تصدیق ثبت کرنا چاہے۔ اور کبھی کسی نے، یا کبھی ہوش و حواس،

اس کے خلاف کبھی کوئی آواز نہیں اٹھائی۔ تو اسے خبر واحد کہہ کر رد کرنے کو جہنم کہا جائے یا زندہ یقینیت، اور رد کرنے والے

کو دماغی ہسپتال کا مشورہ دیا جائے، یا کسی مغربی یونیورسٹی کا۔ ۳۔ ابھی ابھی "فاضل و فقیہ مقالہ نگار" فرماتے تھے کہ تالافتی کے نکاح کی بنیاد صرف ایک حدیث پر ہے۔ مقام شک ہے کہ ان کو ایک دوسری روایت بھی نظر آگئی۔

ہے، کہ عیسیٰ عبد اللہ ابن ابی بکر بن حزم اور عبد اللہ ابن عمارت اور ایک ایسے آدمی نے بتایا جسے میں متہم نہیں سمجھتا، کہ عبد اللہ ابن شہاد کا بیان ہے، کہ جس شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح حضرت ام سلمہ سے کیا تھا وہ ان کے بیٹے سلمہ تھے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نکاح حضرت حمزہ کی صاحبزادی سے فرمایا تھا اور یہ دونوں ان دونوں چھوٹے بچے تھے۔ مگر دونوں کی موت واقع ہو جانے کی وجہ سے یہ دونوں یکساں نہیں ہو سکے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے، کہ کیا میں نے سلمہ کی اس بات کا بدلہ کہ اس نے اپنی ماں کے ساتھ میرا نکاح کر دیا تھا، اتار دیا ہے؟

یہ روایت سند کے اعتبار سے جیسی کچھ ہے، اہل علم پر مخفی نہیں، لیکن یہ سبیل تزلزل اسے قابل اعتماد تسلیم کر دیا جائے، تب بھی اس سے استدلال صحیح نہیں۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض قرآن مرنین پر ولایت عامہ حاصل تھی، اس لئے جس طرح آپ ان دونوں کا نکاح ان کی مرضی کے خلاف بطورح کے بعد کر سکتے تھے، اسی طرح بطورح سے پہلے بھی کر سکتے تھے، اس لئے یہ آپ کی خصوصیت ہے۔

۱۔ یہ جیسی کچھ ہے، صحیح بہم ہے، بمقابلہ قبول نہیں، بظاہر سند بے شمار ہے، یوں بھی جب فاضل و فقیہ مقدمہ نگار کے مدعا میں کلمی مرحوم کی مجلس خوش گویاں یہاں تک درجہ استناد حاصل کر لیتی ہیں کہ ان کی بنیاد پر مترادف احادیث کو رد کر دیا جاتا ہے، تو یہ صیث اس سے بہر حال بدرجہا ناواقف ہے، اس سے یک ذمی سند کیوں ثابت نہیں کیا جاسکتا۔

۲۔ محمد اللہ نہیں تو نہ آپ کی ولایت عامہ میں کوئی اشکال ہے، نہ آپ کے کسی کا نکاح قبل از بطورح یا بعد از بطورح کر دینے میں کوئی دقت ہے، لیکن پیچھے سے فاضل و فقیہ مقدمہ نگار کیلئے یہ سب پیرزئی مشکل ہیں، کیونکہ ان کے نزدیک نکاح کی عمر بطورح ہے، اس لئے بطورح سے پہلے ان کے نزدیک نکاح کی صلاحیت ہی مفقود ہوتی ہے پس جس طرح شکم مادر میں بچہ نکاح کی صلاحیت نہیں رکھتا، اسی طرح بطورح سے پہلے بھی، اس صورت میں ان کی یہ تاویل کیسے چل سکتی ہے کہ نابالغی میں نکاح کر دینا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی۔ کیونکہ جب عمل، محل نکاح نہیں، نہ اس میں نکاح کی صلاحیت ہے تو وہاں نکاح کا قصود ہی غلط ہوگا۔ چہ جائیکہ اس کے لئے خصوصیت کا حکم تلاش کیا جائے، اور اگر وہ تسلیم کریں، کہ نابالغ بچہ بھی عمل نکاح ہو سکتا ہے، اور اس میں یہ صلاحیت موجود ہے کہ اس کا نکاح کر دیا جائے، تو ہم گدگدائش کریں گے کہ جب عاقہ میں صلاحیت موجود ہے، اور عمل بھی صالح للعقد ہے تو نابالغ بچہ کیا ہے۔ یعنی جب ولایت عامہ کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نابالغ کا نکاح کر سکتے ہیں، تو ولایت خاصہ کی وجہ باپ یا دلی کیوں نہیں کر سکتے؟ نیز اس صورت میں نفس مریخ کے ڈھونگ لایا بنے گا، دیکھئے فاضل و فقیہ مقدمہ نگار کی خود رانی نے ان کے لئے نہ جاسکے رفق نہ پاسے ماندن کا کیا خوب سماں پیدا کر دیا۔

دوسرا کوئی شخص اس کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ یا نقطہ تزویج کو وصف نکاح پر محمول کیا جائے،

صغرسنی کے نکاح کا جواز قرآن مجید سے ثابت ہے۔ ایک کے چودہ مقتدہ علامتہ کرام نے

نفس صریح کے علی الرغم۔ اس مسئلہ پر خود قرآن کریم ہی سے استدلال کی سعی نا شکور فرمائی۔ چنانچہ

واللاقہ بعد حیض من سے انہوں نے یہ نکالا کہ ”تابایخ طلاق شدہ لڑکیوں کی صحت تین ماہ بیان فرمائی

گئی اور صحت طلاق نکاح کے بعد ہی ہو سکتی ہے، اس طرح صریح طور پر قرآن مجید تابایخ لڑکیوں کے ساتھ

نکاح کی اجازت دیتا ہے۔“ چودہ علماء کے اس استدلال سے گردن مار سے ذمہ کے جھک جاتی

ہے، کیونکہ یہ تو واضح ہے کہ صحت طلاق کا سوال مقاربت کے بعد ہی پیدا ہو سکتا ہے۔ اگر اس آیت سے

بالفاظ صریح یا صریح الفاظ میں تابایخ لڑکیوں سے نکاح کا جواز ثابت ہوتا ہے، تو الفاظ بھریج اور صریح الفاظ

میں ان سے مقاربت کا جواز بھی ثابت ہوتا ہے، کیا قرآن کریم اسے جائز قرار دے سکتا ہے۔ معاذ اللہ

ثم معاذ اللہ۔ یہ قرآن کریم پر انتہائی افسوسناک اتہام ہے جس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ یہ تکفیر (قطع دامن) ہے

۱۔ یہ جواب ترخص وزن بیت ہے جس پر ان کا شکست خوردہ ضمیر خود ہی طاعت کرتا ہو گا۔ کیونکہ حدیث کے الفاظ میں اس

”مادہ بیجا“ کی کوئی گنجائش نہیں۔ ۲۔ فاضل و فقیر مقابلہ نگار پہلے نفس صریح ثابت کریں۔ پھر اس کی رافقت یا مخالفت

کافتہ زیر بحث لائیں۔ ۳۔ اگر یہ ”فاضل و فقیر مقابلہ نگار“ کی مقاببت میں انتہائی افسوسناک اتہام ہے، تو انہیں

اطمینان رکھنا چاہئے کہ یہ بچاؤ سے چودہ مقتدہ علماء کرام کی طرف سے نہیں، بلکہ زبان زد کو نبی ملک اور نبی کے ہر باں تک راستہ پیچگی

چنانچہ ۱۔ واخرج ابن جریر و اصحاب بن داود و ابی داؤد و ابی حاتم و غیرہم بسند صحیح۔ من ای بن کعب قال لما

نزلت الآیۃ فی سبۃ البقرۃ فی حدۃ النساء

قالوا قد یقرب حدہ من النساء لم یذکر

الصغار و الکبار و ادلت الاحمال فخرزلت

واللاقۃ یثن من العیض من نساکم الآیۃ

(تفسیر ظہری ص ۳۲۲ ۱۵)

اس کے علاوہ کسی بھی بڑی چھوٹی تفسیر کی کتاب کو اٹھا کر دیکھو میٹھے، آپ کو صحابہ کرام و تابعین و ائمہ فقہاء و ائمہ حدیث اور ائمہ حریمیت

کی جانب سے وا لاقی لم یحییٰ کی یہ تفسیر ملے گی، کہ ”اس سے مراد وہ عورتیں ہیں جن کو صغرسنی کی وجہ سے ایام آنا شروع

نہ ہوا ہو۔“ اب فرمایا جاسے کہ یہ تہمت چودہ مقتدہ علماء کرام نے لگائی ہے، یا فکر و نظر کے فاضل و فقیر مقابلہ نگار

کے غلط تصور اور کج فہمی نے یہ طوفان برپا کیا ہے۔؟ اور تابایخ طلاق شدہ لڑکیوں کی صحت، خدا و رسول، صحابہ و تابعین

نے بیان فرمائی ہے یا چودہ علماء نے۔؟ اور اسی سے فاضل و فقیر مقابلہ نگار کے اس پر خود غلط دعویٰ کی بھی قطعی کھل گئی کہ

دود جبری میں صغرسنی کے نکاح کو راجح نہیں تھا۔ حق تعالیٰ علم کیسا قدرہاں کی سلاستی اور فکر میں احسانیت بھی عطا فرمائیں،

تب ہی کام چلتا ہے، اور نہ نام نہاد فاضل و فقیر مقابلہ نگار ”کی طرح آدمی فاضلہ اللہ علیہ علم کا مصداق بن کر ادھر ادھر کی

دلی تباہی لانے لگتا ہے۔ رہنا لا سترخ قدر بنا بعد از حد بیتنا، و عجب نماند لدنک رحمتہ، اللہ انت الوہاب

# مکتوب بغداد

مولانا شیر علی شاہ مدرس دارالعلوم حقانیہ۔۔۔ بنام مولانا سمیع الحق

عالم اسلام  
کی  
باتیں

دریۃ السلام

بغداد

۲۵ رمضان المکرم ۱۳۵۹ھ

— ہانی دنا گزرنے کے بعد آج کیسے قریبی عظمت و عظمت انفرادی حالت حال کر رہا ہوں۔  
میرا کہ رقعہ تھیں کہ تمام دن ایک کو اٹھ کر صبح میں نماز پڑھتا ہوں، دن رات صبر کرنا ہے۔ صبر کرنا ہے۔ صبر کرنا ہے۔  
بیشکل صبر کرنا ہے۔ اور اگر دیکھوں کہ میں نے کبھی نہ کیا ہے۔ تو وہاں چند گھنٹے آرام اور پھر وہاں کے مشاہدہ اور قابل دیدنیات  
دیکھنے میں وقت صرف ہوتا ہے۔

اذا وصف الناس اشواقهم فشوق نوحک لا یوصف  
واحسن من هذا ما قال قائل مکانہ قال فی حقہ۔

الشوق فوق السدی اشکوا یشک  
وہل تخفی علیک سیایاتہ ما شوق

یہ فہم طلب العمر امام ۱۱۰۰ لیا حضرت الشیخ علیہ السلام رضی اللہ عنہ کے مکان سے ملے رہا ہوں۔ بغداد میں ۱۱۰۰ رمضان المبارک کے  
پہریت پہنچ گیا ہوں۔ ۱۱ دن کا ظہن (جو بغداد کا ایک محلہ ہے اور یہاں سے تین چار میل دور ہے) کے ایک بڑی میں قیام رہا۔ وہاں  
شہید آباد میں حضرت امام ربانی کاظم کا ایک بہت بڑا مزار ہے جس کے حینار اور دروازے قبر کی حالت تمام حورنہ کے ہیں بشیہ مردوں  
اور عورتوں کا وہاں ہر وقت محرم ہوتا ہے۔ وہ قبر کے ارد گرد طواف کرتے ہیں۔ اسی مزار کے قریب حضرت امام ابو یوسفؒ کا مزار ہے۔  
یہاں امام کا ایک چھوٹی سی مسجد ہے مگر میں اب تک ان کے مدفن کی زیارت سے محروم نہیں ہو سکا۔ اسے یہ حال شیخ اور امام  
جسکی فتنہ چھپیں سے لیکر اب تک پڑھتے رہے اور ان کے تقویٰ و فتویٰ پختہ دلائل اور مستند روایات میں عمدہ تطبیق اور دیگر علمی و  
عملی کارنامے نمایاں سے دل میں اس کی عزت و احترام اور ان سے محبت ملتی رہی وہ ان کے مرتد مبارک پر مبارک اور زیادہ اور پختہ ہوئی۔  
میں مشاہدہ کی غرض سے وہاں گیا مگر جب پہنچا تو غافل ہو گیا تھا۔ حاکم کو کہا کہ اس نے مزار کا دروازہ کھولا۔ مسنون سلام اور دعا کی۔  
تاکثرہ دروازہ کھولا۔ مجھ کی چند مرتب پڑھیں اور اللہ تعالیٰ سے دعائیں مانگیں حضرت استاد شیخ الحدیث دامت برکاتہم کیسے  
دل سے ہے اعتبار دعائیں نکلیں کہ ان کی آخری تربیت میں رہ کر اس صاحب مدفن امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے توحی صکت اور ان کی  
برائیں کا علم ہو گیا ہے۔ بحمد اللہ اللہ العبادہ کا مدفن حالت دوسم سے پاک ہے۔ یہاں دیگر مزارات کی طرح مردوں کا اختلاط نہیں۔  
اور نہ طواف کا واجب رسم اور نہ رسم تہی بلانے کا رواج۔۔۔ قبر مبارک کے حوالے پر اللہ تعالیٰ کے ۹۹ اسماء حسنہ پڑھنے سے نکلے گئے ہیں۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِمَاؤُنِي  
كَأَتْبَارِئِ بْنِ إِسْرَآئِيلَ وَقَالَ لَمَّا كَانَ الْعِلْمُ بِالْأَنْبِيَاءِ الْقِتَالُ وَجَاءَتْ مِنْ قَارُونَ هَذِهِ أَمْرُهُ الْإِمَامُ الْأَعْلَمُ وَالْمُجْتَبَى  
الْأَقْدَمُ الْحَنِيفَةُ النُّعْمَانُ بْنُ النَّائِثِ الْكُرُوفِيُّ كَانَتْ وَلادَتْهُ سَنَةٌ ثَمَانِينَ وَفَاتَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَرَمَى عَنْهُ سَنَةٌ  
خَمْسِينَ وَفَاتَ وَحَافِيهِ قِيلَ بِهِ

اِذَا مَا النَّاسُ فَتَحًا قَا يَسُومُنَا	بِأَمْدَةٍ مِنَ الْقُنْيَا ظَرِيفُ
اَيُّنَا هُمْ بِمَقْيَا مِنْ عَتِيدِ	يُعْيِبُ مِنْ طَرَا زِ اِلَى حَنِيفُ
يَذَلُّ لِمَا قَالِيهِمْ حَيْثُ يَفْتَنُ	وَيَدُ هَشَّ عَنْدَهُ اِلْحُجَّ الْمُنْعِيفُ
وَاَحَدِيْعَتِ الْاَعْدَاءِ عَلَى هَوَا	وَلَكِنْ قَا سَمَا بِتَقَرُّ وَخِيفُ
قَا وَضَعُ لِمَا خَلَقَتْ مُشْكَلا مَبِ	لَمَّا زَلَّ كُنْتُ قَدْ تَرَكْتُ وَقَيْفُ
وَدَى الْاَثَارُ مِنْ نُبْلِ ثَقَا مَبِ	هَزَارَ الْعِلْمُ مَشِيْخُهُ حَمِيْنُ
وَاَنْ اَبَا حَنِيفَةَ كَانَ بِحَدْرَا	بَعِيْدُ الْغُرُفِ فَرَمْنُهُ لُطْفُفُ

مَعَهُ جِدَّةُ الْعَمَلِ بَعْدَ اَمْنِهِ وَاسْمُهُ وَهُوَ اَشَارَةُ فِي ظُلَمِ جِلَالَتِ مَلِكِيَّاتِ الْبِلَادِ الْعِرَاقِيَّةِ الْمَلِكِ الْعَرَبِيِّ  
الْهَاشِمِيِّ الْعَظِيمِ صَاحِبِ الْجِلَالَةِ سَيِّدِ نَافِيْعِ بْنِ الْحُسَيْنِ اِدَامَ اللَّهُ بِالْعِزِّ وَالْمَعَادَةِ اَيَّامَهُ وَخَلَّدَ الْمُلُوكَ  
فِيهِ وَفِي عَقْبِهِ اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَانَ وَاللَّهِ فِي سَنَةِ سَبْعٍ دَارِ بَعِيْنٍ وَثَلَاثُمِائَةٍ وَالْعَمَلُ مِنَ الْمُهْجَرَةِ مَنْ  
لَهُ الْعِزُّ وَالشَّرَفُ مِنَ هِجْرَةِ النَّبِيِّ الْعَرَبِيِّ الْهَاشِمِيِّ الْكَرِيمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَوَسَلَّمَ۔

یہ ملک رقص یک کر کے اور ہے جسکی عباتی جزائی میں دے ہے۔ یہ کمرہ ایک عظیم جامع مسجد کی جانب جنوب میں واقع ہے۔ یہاں کا خطیب شیخ محمد القادری ہے۔ جو یک عمر عالم ہے۔ اس ملک کو اعلیٰ کہتے ہیں۔ اور یہاں احباب کی کثیر تعداد موجود ہے۔ اعلیٰ دیانت و علم کے مسائل پر آباد ہے۔ و حلد دیانت و فرائض جو مسائل میں کم ہے۔ و حلد کے کلمے تفریح کا ہیں، پرنس، باغات و جود ہیں۔ یہاں کے بطل اسلام تہذیب کے کتاب و سنت حضرت امام احمد بن حنبل اور شہید اعظم حضرت امام محمد کی قبریں ہیں و حلد کے کلمے پر ہیں۔ قلعہ دوران شیخ سیدی اور اسلم بن ادریس امام کرخی حضرت سلطان فارسی کے مراثیات بھی یہاں کے کچھ ماسٹروں پر ہیں مگر اب تک وہاں ماسٹر کا رقبہ نہیں ملا۔ کائنات میں دوسرے کے قیام کے بعد یہاں حلد باب شیخ میں کراہے گا ایک مکان مل گیا ہے۔ باہر ایک دیوار کراہے ہے۔ یہاں گا ایک دیوار پاکستان کے زمین پر پہنچتے ہیں صاحب مکان ایک غنہ اطلاق انسان ہے۔ تزاریح کے بعد جب میں اپنے مکان میں جلا گیا میں کروں میرا قیام ہے، وہاں اللہ میں ٹیلیوژن پڑا ہوا ہے۔ اس نے ٹیلیوژن لگایا اور کہا کہ آپ کو یہاں کے مشائخ کی تقریر سننا چاہیے۔ چند سیکنڈ میں یہاں کے ایک شہر عالم نے دھن کے فضائل و برکات کا بیان شروع کیا جو مجھے ایسا نظر آتا تھا گویا باری نے ساتھ اعلیٰ کر رہا ہے۔ اس نے دوران تقریر میں شراب کی مذمت بیان کی اور تشریح

فقہاء کے اس قباحت بیان کی۔ میر اس سے ایک ڈکٹر کے واسطے کیا تھا جس کا ، اقتصادی و ایمان جو  
 قراب سے پیدا ہوتی ہیں دریاہ تکیں۔ اس نے مدال طور پر اور انگریز ڈاکٹروں کے حوالے سے شراب و شہ کے معرات بیان کئے۔  
 نیپوٹیزم یا منظر اگرچہ تہران میں بھی دیکھا تھا مگر یہاں دیکھ کر وحشی ہوئی کہ اس کے دربار و قرآن و حدیث کی کچھ اشدت ہو رہی ہے۔  
 لاشی اہل ہمارے پاکستان میں اس سے دیں کی اشدت کیلئے استعمال کیا جائے۔

کئی برس بعد کے بعد ایک معرکہ عالم نے غزوہ بدر فتح مکہ کے حالات کو موثر انداز سے بیان کیا۔ حضرت الخلیفہ عیسیٰ  
 کی مسجد میں برداشت ہنری قادی اور جتہ شائع تلخ کرتے رہتے ہیں جس کی طبیعت بہت متاثر ہوتی رہتی ہے۔ یہاں حسنی،  
 شافعی، مالکی، حنبلی سے معنی امام کے پیچھے غار پڑھتے ہیں۔ البتہ مہج کے وقت شوافع جلس میں غار پڑھتے ہیں۔ اور  
 حنفیہ اسماعیلی حضرت الشیخ عبدالقادر جیلانی کا مراد صبح اور عشاء کی غازی کعبہ کے قریب ہے ہزاروں لوگ زیارت کیلئے  
 آتے رہتے ہیں۔ مرا کے حال پر ہمارے کسی کے پیچھے زیارت نہ ہے۔

انامن رجاله لا یتعانت جلیسہم	ریب الزمان ولا یروی ما یرہب
افلت شہومے الاولیاء دشمننا	ابد اعلیٰ اتق اعلیٰ لا تقریبہ
علی با یتق منہ منین المناجیح	تقریب علی العتہ ومن ذوی العارج
این خرابکہ حضرت غوث الثقلین است	نقد کمر حیدر و نسل حسنین است
مادرش حسینی نسب است و پدر	زاد لاد حسین یعنی کریم الامین است

یہاں کا حال بھی استفادہ کے لحاظ سے بہت اچھا ہے۔ معرکہ کے متعلق یہاں موجود ہیں۔ اور مختلف موضوعات پر بعد  
 از غازی معرکہ و مذہب تقریریں کرتے ہیں۔ یہاں باب الشیخ میں ظہیر علوم دینی کی بھی تربیت گاہ موجود ہے۔ ترقی ہے کہ کسی وقت  
 ان کے اساتذہ اس میں — غزاد کے سنی حضرات بہت خوش خلق۔ ایک اور دیانت دار ہیں شیعہ لوگ نقدی طور  
 پر مدعو اور سنگدل ہیں۔ ایران میں دل پر وقت ملک دینا تھا۔ دہن تو ماسوائے راہدان کسی بھی شہر میں غنیوں کی مسجد  
 ملک موجود نہیں راہدان میں ایک بڑی جامع مسجد موجود ہے جس کے خطیب مولانا عبد العزیز صاحب ہیں۔ تبلیغی جماعت کے  
 صدر پریشانہ بھی آتے ہیں۔ اور ہمارے دارالعلوم حقانیہ سے آگاہ ہیں۔ شریعہ عالم اور تبلیغ ہیں۔ ایران کے کمالی عقائد پر مروج  
 آباد ہیں۔ اور تمام حنفی ہیں جس طرح پاکستان میں مروجہ ہے۔ اس طرح ایران میں بھی بلوچستان کا ایک بہت  
 بڑا صوبہ ہے۔ ایران میں کہنے کی چیزیں بہت ہنسی ہیں۔ یہاں ایران میں بہت سستی ہیں۔ وہاں صرف ظاہری صفائی دیکھنا  
 کی چمک دکھ ہے۔ جہاں بھی جائیں یا علی کی آراہیں سنیں گے۔ جس میں سوزا کریں گے تو یا علی کے لغو ہے۔ ریڈیو سے  
 یا علی۔ بعض پرلوں میں میں نے خود دیکھا ہے کہ علی کو اور پر لکھا گیا ہے اور اللہ کو نیچے۔

ہم جس بس پر تہراں سے آئے اس میں ڈاکٹر پر وقت یہ دیکھا کہ لکھا تھا جس میں یہ شعر بھی تھا۔  
 علی اولیٰ علی آخرہ والباطن هو الظاہر امامتہ راعی لانی نبوتہ راعی لانی

شیعہ باجماعت نماز نہیں پڑھتے ان کے نماز ایک امامت حضرت زین العابدینؑ کے بعد ختم ہو گئی ہے۔ مگر کسی شیعہ کو باجماعت نماز پڑھنے کا شوق ہوتا ہے۔ تو وہ کسی بچے کو کسی پر بٹھا کر اس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتا ہے۔ کیونکہ وہ بچہ معلوم ہے اور معلوم کے پیچھے انکی اقتدار جمع ہے۔ ایران کی آبادی دو کروڑ پچاس لاکھ ہے جن میں صرف ۲۰ لاکھ سنی ہیں۔ اور بیس لاکھ میں سے کچھ پادری، یسوی، آدین، بھائی، سکھ، گہرہ ترسا ویزہ موجود ہیں۔ باقی دو کروڑ شیعہ ہیں۔ یہاں تصویر پرستی، دست پرستی کا منکر پرگہ نمایاں ہے۔ ہر چوک میں کسی نہ کسی بادشاہ یا وزیر کے مجسمے موجود ہیں جو حضرت آدمؑ اور حواؑ کے فوٹو پر جگہ رکھتے ہیں۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم جب طائف میں تشریف لے گئے۔ انہاں کے باشندوں نے پتھر برسائے تو اس حالت کے فوٹو بھی ایران کے فوٹوں میں آدیناں ہیں۔ ایک فوٹو ایسا بھی دیکھا کہ حضورؐ بیٹھے ہیں۔ ان کے ایک طرف حافظہ ام دوسری طرف حضرت عیسیٰؑ بیٹھے ہیں۔ اور پیچھے حضرت جبرائیلؑ کھڑے ہیں۔ یہاں دین کی بڑی بے ادبی ہو رہی ہے۔ کتب قرآن جو فٹ پاتھ پر ہوتے ہیں قرآن مجید کے نسخے زمین پر رکھتے ہیں۔ یہاں معتبر ذرائع سے یہ بات معلوم ہوئی کہ ایک دفعہ یہاں ایک شیعہ کی آخری حالت تھی۔ اور اس کے احباب و اقارب اسی کی چار پائی کے ارد گرد بیٹھے تھے۔ ہر ایک اس قریب المیت کو کہتا تھا حاصل بگو۔ تا جان بسمانی ہر آید۔ لاکھ اذان بھی ہونے لگی تھیں کہ ہے۔ اذان دیتے وقت ایک ایک کان پر اد ایک ایک میں مسکریٹ۔۔۔ جب ایک کلمہ پڑھ لیتے ہیں تو مسکریٹ لگش لگاتے ہیں۔ اور مگر کوئی حدت آجائے تو حوزہ کو دہان اذان میں کہتا ہے۔ آفاصل الشافریہ صحت۔ حوزہ بواب بیتا ہے۔ خلیعہ عنون میری۔۔۔

میرس خانبازا فرانسس لفظ ہے جو ایران میں بیت رائج ہے۔ شیعہ میں مشہور مزار حضرت امام رضاؑ کے قریب ہے۔ پر اگر کوئی آئے تو وہاں کئی عرقہ کھڑے ہوتے ہیں۔ اور ہر ایک زائر کو کہتے ہیں کہ میں آپ کو رسم پڑھاؤں گا۔ خاص کمالات ہیں جو انہوں نے یاد رکھے ہوئے ہیں۔ ہم کو بھی کہا مگر ہم نے انکار کیا۔ وہ کہنے لگا کہ تمہارا رسم بیت نہیں۔ حوزہ چند ٹکوں کی خاطر وہ بیت عقہ نہ ہوا۔

ایک سنی مشہد کے مزار میں گیا تو ایک شیعہ رسم خوان نے اس سے منام دریافت کیا۔ اس نے کہا میرا نام محمد اشرف ہے۔ وہ وہاں بیت عقہ نہ ہوا اور کہا کہ جو نام میں بتاؤں وہ لکھنا کہا منام میں نام رکھو۔ محمد اشرف نے کہا۔ نہیں۔ پھر کہا غلام حسین۔ غلام حسن۔ غلام رضا۔ محمد اشرف نے کہا کہ محمد اشرف نام پر مجھے غریب ہے۔ علم رنگ ایران کی بہت کٹریں کرتے ہیں۔ وہ بے چارے یہاں کی ظاہری دلفریبیوں کے شکار ہو جاتے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ یہاں پاکستانیوں کو عزت کی نگاہ سے دیکھا جاسکتا ہے۔ مگر جب کوئی پاکستانی دھوکہ یا نماز پڑھے تو پھر ہنسنے لگتا ہے۔ جو ایران کی سرحد ہے۔ وہاں روزہ حارم کا جبراً روزہ توڑ دیا جاتا ہے۔ مجھے بھی وہاں کے ڈاکٹر نے کہا کہ یہ گولیاں کھاؤ۔ میں نے کہا روزہ ہے۔ کہنے لگا۔ آپ کو یہ دوائی کھانی ہوگی۔ روزہ شام تک یہاں بیٹھے رہو گے۔ میں نے کہا بہت اچھا۔ زبانان اگر معلوم نہ ہوا۔ کہ بہت سے حاجیوں کے روزے سے وہاں توڑ دائے گئے ہیں۔۔۔

سبزدار کے ایک پوئل میں ایک شیعہ نے ہم سے پوچھا کہ شما مسلمان مستقید یا شیعہ۔ میں نے جواب دیا کہ شیعہ نزد شما مسلمان عقیدہ۔ وہ خاموش ہو گیا۔ پھر اس آدمی نے کچھ دیر بعد پوچھا کہ شما لعنت بر عمرے فرستید (العیاذ باللہ) ہم نے کہا اگر عمرہ (حاکم بھی) مستحق لعنت ہوئے حضرت علی کرم اللہ وجہہ دہتر خود اس کلمہ کو رادہ عقود سے چرا داد ہے۔ یعنی اگر حضرت عمر لعنت کے مستحق ہوتے تو حضرت علی اپنی بی بی و کم از کم ان کے مقدر میں کیوں دیتے۔

مشہدہ۔ شیراز۔ کرمان۔ احواد۔ آبادان۔ تبریز۔ تہران۔ قم۔ ہمدان۔ کرمان شاہ۔ اصفہان۔ حکو لعنت جہاں کہتے ہیں دیکھنے کے قابل نہیں ہیں۔ ہم نے تو صرف سرسری نگاہ سے بعض شہر دیکھے۔ پورے طور پر دیکھنے کا موقع نہیں ملا۔ حدیث کے زیادہ خوبصورت شہر تہران ہے۔ صاف سہری سرسبز۔ کشتادہ راستے۔ چوٹوں میں مکمل صفائی۔ آرام و تسکین۔ سستے کرایہ پر چلنے والی بہترین کاریں۔ قابل تعریف ہیں۔ یہاں مایہ امر بھی قابل تقلید ہے کہ دیرانیوں کے حقوق بہت محفوظ ہیں حالانکہ یہاں شہنشاہیت ہے۔ مگر ایک چیز ایسی کو بھی اپنے حقوق کے مطالبہ کا حق حاصل ہے۔ جس میں مائت سے بڑا فخر کسی شیکس کے لئے کو جبراً اپنی بیگاری میں نہیں رکھ سکتا۔ ٹریفک کا انتظام بہت شاندار ہے۔ یہاں بدست راست بہرہ کا معاملہ ہے۔ دائیں طرف سے ٹریفک ہے۔ اور بائیں طرف میں بائیں طرف کی ٹریفک ہے۔

آج آٹھ آٹھایاں کے مدرسہ القادریہ باب النبی کے دیکھنے کیلئے گیا۔ عربی طلبہ سے بات چیت ہوئی ان سے معلوم ہوا کہ یہاں دو پاکستانی طلبہ ہیں۔ وہاں جا کر ان سے ملاقات کی۔ اس کمرے میں جامعہ ازہر کا ایک فاضل بھی بیٹھا تھا۔ اس فاضل نے مجھ سے اردو میں پوچھا کہ آپ کہاں کے باشندے ہیں۔ میں نے کہا ایشیہ کے صنعت میں اکوڑہ خٹک ایک گاؤں ہے۔ وہاں گا رہنے والا ہوں۔ اور وہاں ایک مذہبی ادارہ ہے اس کا ایک ادنیٰ مدرسہ ہوا۔ اس نے کہا آپ کا نام شیر علی شاہ تو نہیں؟ میں نے کہا آپ کو کیسے معلوم ہوا؟ اس نے کہا میں نے آپ سے مافیہ پڑھا ہے۔ اور دارالعلوم حقانیہ میں ایک سال استفادہ کر چکا ہوں۔ خوشی اس بات پر ہوئی کہ وہ جامعہ ازہر سے فارغ ہوا ہے۔ اور مجد اللہ مسنون ڈاڑھی سے اس کا جبرہ مزین ہے۔ یہ فاضل جو لیٹن ہزارہ کا باشندہ ہے۔ اور وہاں اس کا نام کچھ اور تھا بعد میں تبدیل کیا ہے۔ اب یہاں عراقی یونیورسٹی میں اس کو داخلہ کی اجازت دی ہو گئی ہے۔ پاکستانی طلبہ نے کہا کہ آؤ ہم آپ کو اپنے ایک بزرگ سے ملاقات کراؤں جہاں آپ کے ساتھ ایک کمرہ میں داخل ہوئے۔ دیکھا ایک معرک عالم ایک طالب العلم کو صیغہ کی کتاب پڑھا رہا ہے۔ اس نے دس منہ کیا۔ ہم نے کہا نہیں اپنا سبق پورا فرمائیں۔ وہ ان کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کا واقعہ بیان کر رہے تھے اور واقعہ کے اٹھنے بیٹھنے کا۔ اور مدنیہ صفحہ کی بچتوں اور بچوں کے استقبال کے انتظام تفصیل سے بیان کئے۔ درجہ فارغ ہونے کے بعد انہوں نے بتایا کہ یہ سارا استاد ہے آپ سے ملنے کیلئے آیا ہے۔ کہا میں خود علماء کی زیارت کا مشتاق ہوں۔ اور پھر فرمایا کہ زیارت اموات سے دین موت کو یاد کرنا ہے۔ اور زیارت علماء اور علماء سے



اپنے آپ کو روحانیت میں لگنا ہے۔ میں نے ان سے کہا کہ مدت سے بغداد دیکھنے کی فضا تھی۔ وہ خود اندر قدوس  
نے بدلی فرمائی۔ فرمایا اے ان کے مختلف اوقات میں مختلف فضا میں ہوتی ہیں۔ اور تبدل اظہار سے  
مستحیات بدلتے رہتے ہیں۔ پہلے کس عالم کی زیارت کی فضا ہوتی ہے۔ پھر آہستہ آہستہ کس عالم ربانی کی وجہ  
کی فضا ہوتی ہے۔ اور آخر جا کر یہ فضا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی دیدار اللہ تعالیٰ کے دیدار حاصل ہونے سے صفت  
ہوگی۔ آخر کے اس ماحصل نے پوچھا کہ قبروں سے مراد میں مانگنا۔ مگر کو ماحضر ناظر سمجھا کیسا ہے۔ اس نے فرمایا  
عدو ہے کفر ہے۔ لا اخلت الا اللہ۔ اور فرمایا کہ ہم حضور کو جو فضل خلق اللہ ہیں قاضی الحاجات  
اور ماحضر ناظر نہیں مانتے اوروں کو کیسے مانتے ہیں۔ اور پھر فرمایا بعض لوگ تقویٰ کے منکر ہیں۔ مگر ہم تو وسط  
طریق پر ہیں۔ ہم ہر گنہگار کو کرامات مانتے ہیں۔ اور اس پر قرآن اور احادیث سے اشتہادات بیان کئے پھر  
طریقیت کے فوائد بیان کئے۔ میں نے کہا دارالعلوم دیوبند کے ایک بہت بڑے عالم ربانی اور قلمبہداں مولانا  
رشید احمد گنگوہیؒ سے کسی نے پوچھا۔ ما الفرق بین الشریعة والطریقة۔ تو انہوں نے جواب دیا  
بینا نسبة المجدد مہیۃ والمعاد مہیۃ۔ پس نہ نسبت خوش ہوئے۔ پھر پوچھا کہ مشغلہ کیا ہے۔ میں نے  
کہا۔ عالم دین کا ایک خادم اور دارالعلوم حقانیہ میں معمولی حد تک ہوں۔ پھر دارالعلوم حقانیہ کے احوال و کوائف  
طلبہ کی تعداد۔ طرز تعلیم مسک۔ تاریخ تاسیس اور سلفہ معارف کا پوچھا اور کہا کہ آمدنی کہاں سے ہے۔ میں نے  
کہا کہ پاکستان کے مسلمان حسب استطاعت اعانت کرتے ہیں۔ بہت خوش ہوئے۔ اور فرمایا کہ عوام کی خوش قسمتی  
ہے کہ ان کی کمائی صحیح معرفت میں خرچ ہو رہی ہے۔ میں نے پھر ان سے کہا کہ دارالعلوم حقانیہ کے بانی اور مدبر خود ایک  
عالم ربانی ہیں اور علماء ربانین سے بڑی محبت رکھتے ہیں۔ آپ دارالعلوم حقانیہ اور اسکے بانی مولانا عبدالحق صاحب  
دراکین درسائندہ و طلبہ و معادین کیلئے رہائش فرمائیں۔

حقانیہ اسی وقت درود اور فاتحہ پڑھ کر جامع مانع دعا فرمائی اور حضرت قبلہ شیخ الحدیث صاحب مائیم گرامی  
لایا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ ان کی حیات طیبہ کو اشاعت دین میں عطا فرماوے اور دینی عزائم میں کامیابی بخشے۔  
فرمانے لگے کہ اس دور میں علماء و حقانیہ کا جوہر مغفرت میں سے ہے۔ پھر میں ان سے حضرت امام احمد بن حنبلؒ کے  
روحہ کے بارہ میں پوچھا کہ کہاں پر ہے تو شیخ عبدالحق صاحب مائیم گرامی نے انھار سے انھار کیا اور جواب دیا کہ ۱۳۵۰ھ میں  
میں اپنے استاد کے ہمراہ اہل زیارت گئے تھے کیا تھان کا وہ منہ میاں تھا کہ کنارے پر بہت بوسیدہ اور شکستہ  
حالت میں تھا۔ انہوں نے وہاں کے لوگوں سے کہا کہ یا تو اس کے نیچے مضبوط دیوار اٹھائیں یا اسے کسی دوسری محفوظ  
جگہ منتقل کر دیں۔ مگر کچھ نہ اس طرف توجہ نہ کی اور اس میں دھمکتے رہے کہ وہ جگہ میں سیدب آئے کی وجہ سے  
ان کا وہ منہ دریا میں بہہ گیا۔ اور پھر فرمایا کہ یہ وہ شیخ تھے جن کے بارہ میں امام شافعیؒ جب یہاں سے جا رہے  
تھے تو فرمایا تھا۔ ما ترک فی بغداد واقعة من احمد بن حنبلؒ۔ مزید انہوں نے بتایا کہ وہ بغداد

صاب السرار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلمؐ کا درخت بھی جن کے قریب تھا۔ مگر جب حکومت کو امام احمد بن حنبلؒ کے درخت کے بہہ جانے کا حکم ہوا تو حضرت عبداللہؒ کا درخت بھی اس کا حکم حضرت سلطان فارس کے درخت کے قریب ہی کو کھایا گیا۔ جو یہاں سے تقریباً ایک گھنٹہ کے سفر پر دور ہے۔ یہاں بغداد میں موقع قدوری صاب روح المعانی۔ شیخ شبلہؒ۔ شیخ حنیہ بغدادیؒ۔ معروف کوخیؒ۔ امام زین العابدینؒ کے چار صاحبزادوں کے مزارات ہیں۔ ابراہیم بن ادمؒ کا درخت بھی یہاں ہے۔ یہاں سے کربلا۔ نجف کو بس میں ایک روپیہ خرچ ہوتا ہے۔ کوثر بھی قریب ہے۔ بصرہ تک موٹر میں چوبیس گھنٹے کا مارے ہے۔ علماء کرام اور مشائخ بغداد سے ابھی تک علامات نہیں مہٹی۔ شیخ کریم مدظلہؒ ایک بہت بڑے بزرگ اور علوم ظاہریہ، باطنیہ کے عالم ہیں متعلق فلسفہ میں خاص مہارت رکھتے ہیں۔ وصیت ہوتے وقت انہوں نے فرمایا کہ آپ کے کسی وقت تفصیل باتیں کر دیں گا میں کہایہ تو میری سعادت ہوگی۔ اور اس راستہ سے سفر کرنا مائوس ہوگا۔

اب عشا کی اذان ہو رہا ہے۔ ستا تیسواں روزہ ہے۔ یہاں روزہ منگل کا تھا۔ سندھی لوگوں کے عجم در عجم آرہے ہیں۔ ہر سندھی کے ساتھ دو عورتیں اور پانچ یا پچھ سو بچے ہوتے ہیں۔ یہاں آکر بھیک مانگتے ہیں۔ اس طرح شیعہ و سنی ملگلت طوطے آکر یہاں بھیک مانگتے ہیں۔ جو پاکستان کے لئے بنامی کاوش ہے۔ ان کی دہ سے دیگر حاجیوں کو سخت پریشانیاں دے پیش ہیں۔ سفارت خانے چھ جائیں نو سو سیویں کی لاشیں لگی ہوتی ہیں۔

نقدِ حکم

شیخ شبلہ مدظلہ

۱۔ ترجمہ: بیشک اللہ تعالیٰ سے علماء ہی ڈرتے ہیں۔ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلمؐ نے فرمایا میری امت کے علماء بنی اسرائیل کے انبیاء کی مانند ہیں۔ اور فرمایا کہ اگر علم شریاستارہ پر ہو تو میری امت میں فارس کے بعض لوگ اسے حاصل کر کے رہیں گے (اس میں حضرت امام عظیمؒ کی بشارت فرمائی) یہ امام عظیمؒ اور برگزیدہ مجتہد ابوحنیفہؒ نعمان بن ثابت کوئی کا مزار ہے۔ جبکہ ولادت مشہور اود وفات مشہور میں ہوتی۔ (اشعار کے بعد) اس عمارت کے کام کی تجدید ۳۲۷ھ میں شاہ فیصل بن حسین کی حکومت میں کی گئی۔

۲۔ کوئی پیدا کرنے والا سوائے خدا کے نہیں۔

۳۔ شریعت اور طریقت میں کیا فرق ہے۔

۴۔ ان میں ایک خادم دوسرا خادم ہے۔ میں نے بغداد میں امام احمدؒ کے زیادہ نقیہ نہیں دیکھا۔

۵۔ حضرت کے رازدان صحابی۔